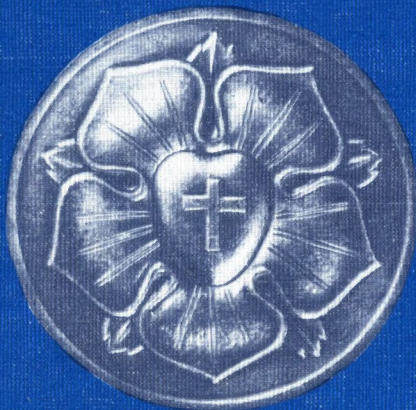


Протестантизм

Словарь
атеиста



А
Я

Политиздат

АБВГДЕЖЗИКЛМНОП



Протестантизм

Словарь
атеиста

Протестантизм



Словарь атеиста

Москва
Издательство
политической
литературы
1990

Под общей редакцией доктора философских наук Л. Н. Митрохина

АВТОРЫ СЛОВАРЯ

Блаженов К. Л., Вейш Я. Я., Габинский Г. А., Граждан В. Д., Гуревич П. С., Девина И. В., Добренъков В. И., Изотов А. И., Ипатов А. Н., Каримский А. М., Кислова А. А., Клочков В. В., Комаров Ю. Д., Кони В. В., Крянев Ю. В., Лялина Г. С., Маханьков И. И., Овчинников В. С., Остапенко Г. С., Полякова Е. Ю., Пудов В. С., Радугин А. А., Ролик О. В., Селиванов Ю. Р., Скибицкий М. М., Угринович Д. М., Филимонов Э. Г., Чернышева О. В., Эльпорт М. С.

П83 **Протестантизм: Словарь атеиста /** Под общ. ред. Л. Н. Митрохина.— М.: Политиздат, 1990.— 319 с.

ISBN 5—250—00373—7

Словарь знакомит читателя с терминами и понятиями, характеризующими вероучение, социальную доктрину, культ, формы и методы деятельности многочисленных церквей и сект, образующих это направление христианства.

Адресуется пропагандистам, организаторам атеистической работы, преподавателям и студентам вузов, всем интересующимся проблемами атеизма и религии.

П $\frac{0401000000-172}{079(02)-90}$ 128—89

ББК 86.376

ISBN 5—250—00373—7

© ПОЛИТИЗДАТ, 1990

К ЧИТАТЕЛЯМ

Перед вами третья книга из тематической серии «Словарь атеиста» (в 1988 г. в Политиздате вышли словари «Православие» и «Ислам»). Настоящее издание знакомит читателей с основным кругом понятий, относящихся к одному из трех, наряду с православием и католицизмом, направлений христианства — протестантизму. Оно предваряется вступительной статьей, в которой дана общая характеристика этой ветви христианства. Словарь включает широкий круг терминов, характеризующих философию, вероучение, культ, нравственные нормы протестантизма, раскрывающих вопросы, связанные с историей его основных направлений и их современным состоянием. Составители словаря стремились к максимально широкому охвату в нем проблематики протестантизма, а также к тому, чтобы придать наибольшую информативность каждой статье.

Издательство будет признательно читателям за замечания и пожелания и постарается учесть их в дальнейшей работе.

ПРОТЕСТАНТИЗМ КАК ФЕНОМЕН ЕВРОПЕЙСКОЙ КУЛЬТУРЫ

В нашей религиоведческой литературе протестантизм обычно рассматривается как явление, целиком принадлежащее истории христианства, а именно как совокупность религиозных организаций (церквей, сект) и вероучений, возникших в результате реформации католицизма, начиная с XVI века. Такой подход вытекает из представления о религии как о некоей «темной» силе, искусственно навязанной человеческой культуре и с тех пор постоянно тормозившей развитие научной и гуманистической мысли. Не случайно излюбленным атеистическим аргументом остается однозначно отрицательный ответ на вопрос «Играла ли религия когда-либо прогрессивную роль в истории?» — вопрос, если вдуматься, лишенный научного смысла.

Все это — отзвук ограниченности, свойственной критикам религии до Маркса. В самом деле, Маркс решительно выступал против «теории обмана», которая рассматривала христианство в качестве идеологического заговора «попов и тиранов», своекорыстно стремившихся внедрить нелепые и фантастические идеи в «здоровое» общество. Религию, настаивал он, следует понять как «звено действительного мира», объясняя ее содержание «саморазорванностью и самопротиворечивостью» земной основы.

Отражая образ жизни людей, религия как массовая «практическая» идеология во многом предопределяет их повседневную деятельность. Протестантизм в этом отношении весьма поучителен. Религиозные конфликты, столь характерные для эпохи Возрождения — Реформации, были формой обнаружения ключевых проблем социального развития и их разрешения, оказывали на него заметное воздействие. Так, протестантизм выдвинул новые представления о личности и нравственности, о месте религии в обществе, равно как и предугадал ведущую тенденцию развития теологической, философской, правовой мысли Нового времени.

Религиозные представления составляли существенный элемент массового сознания, оказывая значительное влияние на политиче-

ские и социальные битвы той поры (отметим хотя бы взгляды Т. Мюнцера и Ж. Кальвина), на развитие национальной культуры и языка (М. Лютер), образования (Ф. Меланхтон), на формирование миротворческой мысли (С. Франк, меннониты) и политики веротерпимости (С. Кастеллио, Р. Уильямс) — одним словом, на всю духовную жизнь. Можно сказать категоричнее: именно религия — в ту эпоху идеология господствующая — наиболее концептуально оформляла опыт массового сознания, обнаруживая общий вектор движения культуры.

Данный словарь содержит многочисленные характеристики отдельных организаций, вероучений и деятелей протестантизма как особой разновидности христианства. Во вступительной же статье целесообразно посмотреть на него в более широком плане, а именно как на особое историко-культурное явление, на специфическое духовное образование, в рамках которого поднимающийся капитализм осознавал свое историческое место, вырабатывал мотивы и стимулы частнопредпринимательской деятельности. Такой взгляд вполне оправдан. Достаточно наряду с перечисленными именами упомянуть Д. Беньяна и Дж. Мильтона, И. Канта и Ф. Шлейермахера, С. Кьеркегора и Б. Бауэра, А. Ритча и А. Гарнака, чтобы увидеть неотъемлемый вклад протестантских мыслителей в европейскую («фаустову») культурно-историческую традицию.

Протестантизм, однако, не остался за горизонтом прошлых веков, он и сегодня влиятельная духовно-интеллектуальная сила Запада. Дело не только в сотнях миллионов его последователей, но и в наследии таких властителей дум современников, как У. Раушенбуш и Р. Нибуэр, К. Барт и К. Ясперс, Мартин Л. Кинг и А. Швейцер, Б. Грэм. Многие влиятельные культурно-философские доктрины (экзистенциализм, романтизм, персонализм) берут свои истоки у протестантских мыслителей.

Сказанного выше достаточно, чтобы увидеть исключительную сложность и многоплановость данной темы, включающей помимо множества имен и событий размышления величайших представителей человеческой культуры. Из необъятного круга возникающих здесь проблем мы остановимся лишь на социально-политической природе протестантизма и его роли в разработке проблем человека.

I

Начало XVI века в Европе — великая эпоха радикального перелома в европейской культуре, когда закладывается матрица ее развития на столетия вперед. Это время благородных порывов и сожжения «еретиков», увлечения античной культурой и облав на ведьм, благочестивых диспутов и изощренных пыток. Но все эти,

казалось бы, несовместимые элементы, персонажи, идейные тенденции как-то утрясаются, вливаются в единый поток социального развития, формируют мироощущение, возвещающее наступление буржуазной эры¹.

Яростной защитницей средневековых порядков выступает католическая церковь. Когда-то Т. Гоббс назвал папство «привидением умершей Римской империи, сидящим в короне на ее гробу»². Но в XVI веке церковь еще пользуется огромной властью, и везде, где назревает или только замышляется протест против старых порядков, возникают фигуры в темных сутанах, появляются папские буллы, вспыхивают костры инквизиции.

Однако к этому времени антицерковные движения достигают высшей точки. Их социальная база крайне пестра: правители, добивающиеся политической независимости от Рима, промышленники и торговцы, страдающие от поборов и феодальной раздробленности, обедневшее дворянство и рыцарство, видящее в церкви ненасытного конкурента по обиранию подданных, деятели науки и культуры, страдающие от мертвящей церковной догмы, а прежде всего — крестьяне и городские низы, на которых невыносимым гнетом давит вся общественная пирамида.

Но для того чтобы эти разнородные силы выступили вместе, нужна была какая-то объединяющая всех программа. 31 октября 1517 года в Виттенберге местный священник Мартин Лютер прибил к воротам собора тезисы, в которых обличал практику продажи индульгенций³. Эти тезисы, как отметил Ф. Энгельс, «оказали воспламеняющее действие, подобное удару молнии в бочку пороха» (Соч. Т. 7. С. 392). Первоначально Лютер не помышлял о какой-либо радикальной реформе церкви. Главная идея его тезисов была в том, что для спасения требуется внутреннее покаяние грешника, которое нельзя заменить внешней денежной жертвой. «Я был один, — вспоминает Лютер, — и лишь по неосторожности вовлечен в это дело... Я не только уступал папе во многих важных догмах, но чистосердечно обожал его, ибо кто я был такой? Ничтожный монах, походивший скорее на труп, чем на живое тело»⁴.

¹ Духовная ситуация эпохи Возрождения — Реформации детально рассматривается в коллективном труде «Философия эпохи ранних буржуазных революций» (М., 1983). Отметим также не потерявшее свое значение исследование Ф. Капелюша «Религия раннего капитализма» (М., 1931).

² Гоббс Т. Избранные произведения: В 2 т. М., 1965. Т. 2. С. 663.

³ Недавно появилась биография Мартина Лютера: Соловьев Э. Ю. Непобежденный еретик. М., 1984.

⁴ См.: Порозовская Б. Д. Мартин Лютер. Его жизнь и реформаторская деятельность. СПб., 1898. С. 32.

Рим ответил угрозой отлучения и физической расправы. Коса нашла на камень, и виттенбергский проповедник отказался подчиниться силе. Но и папа не мог уступить — конфликт получил широкую огласку. Началась стремительная эскалация взаимных обвинений, и дело кончилось тем, что 10 декабря 1520 года когда-то образцовый монах публично сжег папскую буллу, отлучающую его от церкви. Это был неслыханно дерзкий вызов не только букве веры, но и власти могущественного Рима, поступок, значение которого Ф. Энгельс сравнил с великим творением Коперника (Соч. Т. 20. С. 509).

Каким же образом проповеди богослова постепенно стали лозунгом массового антицерковного движения, пожаром охватившего Европу?

Католическая церковь, писал Ф. Энгельс, выступала в качестве «наиболее общего синтеза и наиболее общей санкции существующего феодального строя» (Соч. Т. 7. С. 361). «Вследствие этого всякое общественное и политическое движение вынуждено было принимать теологическую форму» (Соч. Т. 21. С. 314), а чтобы «нападать на существующие общественные отношения, нужно было сорвать с них ореол святости» (Соч. Т. 7. С. 361). Говоря конкретнее, церковь как социальный институт феодализма нельзя было победить, не разрушив догматический фундамент, на котором она основывала свое господство в обществе. Эту роль играло учение о том, что спасение людей невозможно без помощи церкви, без благодати, содержащейся только в ней. Но в тот богобоязненный век покусаться на авторитет Рима можно было лишь его же оружием, то есть отвергая сакральность церкви с позиции не менее жесткой и авторитарной, апеллирующей к неоспоримой божественной истине.

В рамках христианства это можно было сделать, только противопоставив земной ограниченности церкви всемогущество самого бога. Иными словами, свободу людей от притязаний католицизма можно было обосновать, подчеркивая полную, абсолютную зависимость человека от создателя, неспособность грешника своим поведением (святими делами и подвигами благочестия) повлиять на высшую божественную волю. Поэтому реформаторы решительно отвергали священное предание, утверждавшее церковь как особый божественный социальный институт, и единственным источником веры объявляли Библию.

Напомним, что католическая церковь проводила принципиальное различие между «сакральной» (священной) деятельностью клира и «мирской» — прихожан. Первая оценивалась как угодная богу и обеспечивающая спасение. Вторая — как безразличная для загробной судьбы, зависящей исключительно от заслуг перед церковью (принятие таинств, участие в обрядах, соблюдение постов, посе-

щения «святых мест», приобретение индульгенций, добровольные пожертвования и т. п.). Определяющим, таким образом, оказывалось подчинение церковным регламентациям («святые дела»), требующим немалых денег, которые, так сказать, автоматически приближали грешников к вратам рая. Как добывались эти средства, насколько искренними были религиозные чувства людей — это церковь не интересовало. Наиболее уродливое выражение такое представление получило в практике продажи индульгенций.

Именно претензии церкви на небесное представительство вызвали яростную атаку Лютера¹. Между человеком и богом, подчеркивает он, не должно быть никаких посредников; бог дает спасение по своей свободной воле, а вовсе не понуждаемый домогательствами грешника. Судьба человека определяется не церковью, но всецело милостью божьей, и верующий своими силами спасения добиться не способен. Он обретает его лишь постольку, поскольку осознает себя безнадежно греховным существом, обретает личную веру в бога и в искупительную жертву Иисуса Христа. Учение о «личной вере» как единственном и достаточном условии спасения образует фундамент протестантской догматики и предполагает переосмысление всего традиционного вероучения.

Если утверждается неискоренимая греховность человека и его абсолютная зависимость от бога, то и личная спасающая вера не может быть результатом его собственного благочестия, а возникает лишь под воздействием святого духа, свидетельствующего человеку о его предопределенности к спасению. В «Малом катехизисе» Лютер четко формулирует эту мысль: «Я убежден, что не собственной силой и разумом могу верить в Иисуса Христа, моего господина, или прийти к нему, но что дух святой призвал меня посредством евангелия, просветил своими дарами, освятил и сохранил меня в истинной вере»².

В результате радикально меняется представление о месте религии в жизни верующего: священной признается вся повседневная деятельность безотносительно к церковным регламентациям. В самом деле, если спасает только личная вера, то нет необходимости в особых магических поступках, изолированных от обычной жизни и специально преследующих цели «спасения». Важно не то, что делает человек, не род его занятий и место в обществе, а осознание

¹ Литература о взглядах Лютера поистине необозрима. Отметим четырехтомный труд: *Mackinnon J. Luther and Reformation*. N. Y., 1962. Vol. I—IV, а также: *Beutin W. Der radikale Doktor Martin Luther*. Köln, 1982. О взаимоотношениях идеологии Возрождения и Реформации см.: *Blaney I. W. The Age of Luther*. N. Y., 1957.

² *Luther M. Der kleine Katechismus*. Göllingen, 1961. S. 7.

им своего долга перед богом, важен не результат деятельности (скажем, покупка индульгенции или посещение «святых мест»), а внутреннее состояние, цель, которую человек ставит перед собой. Таким образом, протестантизм выдвигает особую этику — этику мотивов.

Личная вера, по учению Лютера, вызывает радикальный переворот в душе человека, делает его «внутренне» свободным. А поэтому лозунг любви к ближнему приравнивается к службе ближнему: человек не должен наподобие монахов бежать от мира. Нет, ему следует жить в мире, добросовестно исполнять свое земное призвание, помня о безграничном и пока им не заслуженном милосердии бога. «...Служить богу,— подчеркивал Лютер,— есть не что иное, как служить ближнему, будь то ребенок, жена, слуга... любому, кто телесно или душевно в тебе нуждается; и это и есть богослужение».

Нетрудно увидеть земные, социально-экономические корни подобных новаций. Протестантская концепция избранности к спасению отдельных людей, в индивидуальном порядке осознающих собственную судьбу, освятила авторитетом бога частнопредпринимательскую деятельность, которая в ту пору была лишена официальной санкции. Несовместимость буржуазной активности с правовыми ограничениями средневековья на языке протестантизма выражалась как противостояние божественной и человеческой воли.

Если в католицизме (как, впрочем, и в православии) человек еще надеется получить спасение, то последователь протестантизма должен верить в то, что он уже спасен. Тем самым верующий осознает себя как слугу бога, внутренне свободного от земной власти, как солдата и доверенное лицо небесного господина. Но воля бога в данном случае — это социально-психологическая ориентация, которая формируется реальной социальной практикой как ее побудительный мотив и высшая духовная ценность. Тем самым протестантизм выступает против характерных для феодализма отношений личной зависимости, уравнивает людей как агентов специфически буржуазных отношений, наделяет их одинаковой надеждой на возможный успех, предоставляет им нравственно-психологический кредит, который человек еще должен отработать.

Так что единство, однотипность положений, которые прослеживаются в различных вариантах протестантизма,— не логическое и умозрительное. Это единство опыта массового сознания, отразившего становление буржуазного мира, и в этом ключ к пониманию исторического места протестантизма. Напомним, что в письме к К. Каутскому (1 февраля 1892 г.) Энгельс, подчеркивая актуальность исследования взглядов Лютера, писал: «...Просто необходимо показать с нашей точки зрения, до какой степени Реформация была буржуазным движением» (Соч. Т. 38. С. 226), а Маркс определял протестантизм (наряду с деизмом) как «буржуазную разновидность христианства».

Эта зависимость содержания религиозного сознания от реальных и все усложняющихся социальных противоречий неизбежно вела к тому, что внутри протестантизма возникали различные, нередко враждующие течения.

Наряду с бюргерской заметно активизировалась народная реформация, выдвигавшая предельно радикальные социальные требования.

Наиболее величественной фигурой здесь был Томас Мюнцер (1490—1525)¹. Он начинал как последователь Лютера, но вскоре выдвинулся на роль главного идеолога «народной реформации», признанного предводителя крестьян и городских низов в Крестьянской войне в Германии. Его особая заслуга состояла в том, что на языке пророческой, эсхатологической доктрины он выразил мироощущение широких народных масс, открыто выступивших против феодального угнетения. Мюнцер разделял формулу «оправдания верой», но земное призвание понимал как решительную борьбу избранных ревнителей бога, призванных установить новый мир, в котором будут ликвидированы частные, эгоистические интересы, против мирового зла. Его политическую программу Энгельс охарактеризовал как «близкую к коммунизму», как «гениальное предвосхищение условий освобождения едва начинавших тогда развиваться среди этих плебеев пролетарских элементов...», как программу «немедленного установления царства божьего на земле» (Соч. Т. 7. С. 371). Такое царство, считал Мюнцер, наступит в результате борьбы народных масс, действующих в соответствии с волей бога. Его идеи оказали решительное воздействие на радикализацию взглядов так называемых анабаптистов, в религиозной форме выразивших идеологию восставших низов. Однако после разгрома восстания их воинствующие взгляды уступили место проповеди эскапизма и непротivления, ставшей отличительной чертой так называемых «мирных анабаптистов», которые впоследствии дали начало секте меннонитов.

Лидеры буржуазно-бюргерского крыла Реформации единодушно выступали против радикальных идей Мюнцера и анабаптистов, равно как и любых проявлений скептицизма, свободомыслия, увлечения античностью. Однако внутри этого крыла существовали и все более обострялись собственные противоречия. Наиболее важный водораздел обозначился между доктринами Лютера и Кальвина.

Это центральные фигуры протестантизма, в истории их имена стоят рядом. А между тем их личные судьбы, психологический облик и конечные результаты их деятельности удивительно несохо-

¹ См. капитальный труд: *Смирин М. М.* Народная реформация Томаса Мюнцера и Великая Крестьянская война. М., 1955.

жи. Лютер выступил против Рима, побуждаемый прежде всего личным опытом богопознания. Он прокладывает дорогу новому богословию и заранее не мог видеть весь путь. Каждый шаг, отделявший его от Рима, давался с трудом. Кальвин моложе Лютера на 26 лет, и протестантские идеи он застает уже сложившимися. Они для него — не выражение внутренних терзаний, но предмет размышления и профессионального анализа. Наделенный острым умом, отшлифованным годами изучения римского права, он уже в 26-летнем возрасте издал «Наставление в христианской вере» (1536), в котором изложил протестантскую доктрину в систематической, безжалостно последовательной форме. Вскоре книга была признана энциклопедией протестантской мысли.

Главное, конечно, не в личности самих реформаторов, а в различии социально-политической подоплеку их взглядов, общественной практики, которую они были способны освятить. Лютер действовал в отсталой, раздробленной Германии, где еще не сложилась сильная буржуазия, способная бросить вызов феодальным правителям. И, отвергая власть Рима над немецкими церквями, Лютер признавал их подчиненность местным князьям, с которыми он позже объединился в преследовании восставших крестьян.

Идеология Реформации — исторически закономерный компонент революционного антифеодального движения — способствовала приобщению к нему широких масс. Однако она отразила их интересы в иллюзорной, фантастической форме, которая легко поддавалась интерпретациям, не только игнорирующим социальный протест, но и осуждавшим его от имени бога. В итоге, пишет Энгельс, «лютеранская реформация в Германии вырождалась и вела страну к гибели...» (Соч. Т. 21. С. 314—315). Эту мысль четко подытожил Маркс: «...Крестьянская война, это наиболее радикальное событие немецкой истории, разбилась о теологию» (Соч. Т. 1. С. 423).

Иной была судьба учения Кальвина, ставшего боевой идеологией буржуазных революций в Европе. Это не случайно: кальвинизм отразил уже иной этап развития Реформации, воплотив в себе неукротимое стремление окрепнувшей буржуазии добиться политической власти, чтобы расчистить феодальные завалы, стоящие на ее пути. История дает уникальную возможность увидеть социальную природу доктрины Кальвина. Дело в том, что на долгие годы он получил неограниченную власть в богатой торговой Женеве и имел полную возможность установить здесь образ жизни, наиболее соответствующий его идеалу города бога.

Кальвин отстаивал концепцию своеобразного республиканского теократизма. По его мнению, структуры церкви и светской власти должны быть независимы, а лучшей формой правления является республика, в которой власть распределена между отдельными магистратами. Но их авторитет (в этом ключ к пониманию порядков.

установленных им в Женеве) идет от бога. Поэтому долг магистратов — практически воплощать «закон бога, запечатленный в сердцах истинных христиан и разъясненный в Библии». Реализуя свой замысел, Кальвин сломил власть прокатолических аристократических кругов и установил деспотический порядок, отражавший интересы «новых слоев» — промышленно-торговой верхушки города. Гражданам строго предписывалось регулярное посещение богослужений; контролировался ввоз и издание книг, действовали жесткие регламентации насчет того, во что одеваться, чем питаться, какие имена давать новорожденным и т. д. Под строгим запретом оказались концерты, танцевальные вечера, массовые развлечения, члены правящей консистории постоянно посещали дома жителей, дабы контролировать образ их жизни и мыслей.

Провозглашая себя «божьими мстителями», кальвинистские идеологи жестоко подавляли все проявления народного протеста и инакомыслия¹. «Его догма, — писал Энгельс о Кальвине, — отвечала требованиям самой смелой части тогдашней буржуазии» (Соч. Т. 22, С. 308). Поэтому «кальвинистская реформация послужила знаменем республиканцам в Женеве, в Голландии и в Шотландии, освободила Голландию от владычества Испании и Германской империи и доставила идеологический костюм для второго акта буржуазной революции, происходившего в Англии. Здесь кальвинизм явился подлинной религиозной маскировкой интересов тогдашней буржуазии...» (Соч. Т. 21. С. 315).

Позже, когда контрреформация перешла в атаку, кальвинисты противопоставили ей монолитную организацию. Об этом выразительно писал Б. Ф. Поршнев: «Кальвинизм создал новый тип людей, сыгравших огромную роль и в экономическом перевороте, и в политических бурях начала капиталистической эры. Эти люди, отличающиеся от окружающих темной простой одеждой, коротко остриженными волосами, суровой и постной внешностью, неразговорчивостью, враждебные всем удовольствиям и всем искусствам, вечно с молитвой, псалмом или текстом писания на устах, повсюду несли фанатическую уверенность в правоте своего дела и колоссально концентрированную энергию, подстегиваемую сознанием греховности каждого часа, проведенного без пользы и трудов во славу божию»².

¹ Впечатляющую картину деспотии «женевского папы» рисует Стефан Цвейг в недавно переведенной книге «Совесть против насилия» (М., 1988). Весьма поучительна и деятельность последователя Кальвина, шотландского реформатора Джона Нокса. См.: Цвейг С. Мария Стюарт. М., 1989.

² Поршнев Б. Ф. Кальвин и кальвинизм // Вопросы истории религии и атеизма. М., 1958. № VI. С. 100.

Особую форму Реформация приняла в Англии, где в середине XVI века королевской властью была учреждена компромиссная англиканская церковь. Наряду с отрицанием папской власти, учения о чистилище и о запасе добрых дел святых (а следовательно, практики индульгенций), почитания икон, монашества, догмата о пресуществлении, она в то же время сохранила учение о церкви как непрерывной посреднице в спасении, деление на священство и прихожан, церковную иерархию и епископальное устройство.

Укрепление английской буржуазии стимулировало движение так называемых пуритан, выступавших за дальнейшее очищение церкви от папизма, в частности признание ее независимости от светской (королевской) власти. Оно было неоднородным. На правом фланге его стояли знакомые нам кальвинисты (получившие здесь наименование пресвитериан), которые признавали право светской власти контролировать жизнь церкви, поддерживать и защищать ее путем законодательства и финансовой политики, право преследования еретиков, выступающих против официальной церкви и т. д. Более радикальные круги (инdependенты) требовали независимости религиозных общин от светской власти, выдвигая идею церкви как сообщества «видимых святых», отвергали крещение детей и т. д.

Примером мелкобуржуазного религиозного радикализма могут служить баптисты, генетически связанные с «мирными анабаптистами» (меннонитами). Они требовали, чтобы магистрат «предоставлял христианское вероучение свободной совести каждого», а членом церкви считали лишь человека, сознательно принявшего крещение. Не случайно основатель американского баптизма Роджер Уильямс вошел в историю как один из наиболее воинствующих защитников принципа веротерпимости и свободы совести с позиций естественного права.

Одним словом, по мере становления специфически капиталистических социальных и политических структур протестантизм постепенно терял свою антицерковную направленность. С антифеодальных и политических его акценты все более смещаются к внутривнутриполитическим и общекультурным, а социальные битвы Нового времени все более освобождаются от религиозной формы. Эта тенденция объясняет ситуацию в настоящее время. Сейчас ясно ощущается воздействие религиозного фактора на массовые социальные движения, примерами чего могут служить, например, ислам на Ближнем Востоке, католицизм в странах Латинской Америки и т. д. В этом отношении протестантизм как специфический продукт промышленной цивилизации составляет скорее исключение. Для 60-х годов можно отметить, пожалуй, лишь движение против расизма в США под руководством баптистского пастора Мартина Л. Кинга, выразившего свою программу «прямых ненасильственных действий» в категориях протестантской веры, развивающей и заостряющей идеи социального еван-

гелизма. Если говорить о воздействии протестантизма в политике, то в первую очередь следует отметить активное участие протестантских церквей Запада в движении против ядерной угрозы, в идеологии которого роль своеобразного фермента играют идеи религиозного пацифизма, впервые сформулированные в XVI веке протестантскими группами (прежде всего квакерами и меннонитами).

Как известно, религиозная идеология может надстраиваться над различными социально-политическими программами. Это тем более характерно для протестантизма, отличающегося своей плюралистичностью. В последнее десятилетие в протестантизме (особенно американском) усиливаются фундаменталистские тенденции (так называемое евангелическое христианство), образуются группировки, прямо смыкающиеся с консервативными элементами (так называемые религиозные правые), наблюдается рост различных мистических, экстатических сект — пятидесятников, свидетелей Иеговы, адвентистов и т. п., пытающихся поставить себе на службу страх людей перед ядерной катастрофой. Особенно воинствующие позиции занимает организация баптистского проповедника Дж. Фолуэлла с его идеей «грядущего Армагедона».

II

Таков протестантизм, если посмотреть на него в социально-политическом аспекте. Однако, и об этом мы упоминали, его появление стало переломным моментом во всей европейской культуре. Понять смысл этого события можно, лишь рассмотрев идеологию Реформации в контексте становления христианства как новой мировой религии.

«Христианство,— писал Энгельс,— как и всякое крупное революционное движение, было создано массами» (Соч. Т. 21. С. 8). И далее автора «Откровения Иоанна Богослова» он характеризует как «представителя совершенно новой фазы развития религии, фазы, которой предстояло стать одним из революционнейших элементов в духовной истории человечества» (Соч. Т. 22. С. 478). Действительно, христианство в общедоступной форме выдвинуло качественно новые нравственно-психологические ориентиры, социальные концепции и представления, определившие подпочву культуры, в рамках (и средствами) которой впоследствии на континенте разворачивались решающие общественно-политические и духовные драмы. Среди них главной стала тема внутреннего, духовного мира человека, представление о нравственно вменяемой личности и, наконец (это ключевой момент), понятие совести. Все эти идеи были, разумеется, выдвинуты в мистической форме, но иначе в ту пору и не могло быть.

Какие же метаморфозы такое идейное наследие претерпело в эпоху Реформации и как проявился в нем «революционнейший элемент», о котором писал Энгельс?

Элемент этот совершенно очевиден в культуре Возрождения с ее гимном независимому человеку, самоценности человеческой личности, противостоящей обезличивающей церковной догме. Духовную революцию совершали, по выражению Энгельса, титаны по силе мысли, страсти и характеру, по многосторонности и учености: Леонардо да Винчи, Дюрер, Макиавелли, Эразм. К ним, несомненно, относились Лютер и Кальвин. Всматриваясь в их творчество, никак нельзя забыть о христианстве: они были по преимуществу людьми верующими, и новая духовность для них пролегла через интенсификацию религиозного чувства, через возрождение мудрости «апостольской веры». Именно в этом направлении развивалось «гуманистическое христианство» Эразма, многих издателей, теологов, художников, поэтов, апеллировавших к античной мысли, к разуму и свободе.

Однако, как мы видели, мысль идеологов Реформации двигалась едва ли не в противоположном направлении, а именно к утверждению неискоренимой греховности человека, отрицанию за ним нравственной самостоятельности и инициативы, к преследованию не только инакомыслия, но и свободомыслия¹. Причем этот конфликт носил не просто умозрительный характер, он постоянно проявлялся в жизни. Напомним хотя бы об известной полемике Эразма с Лютером², о сожжении Кальвином Сервета и преследовании Каstellio.

Попробуем понять это на первый взгляд парадоксальное превращение «сознания свободы», употребляя выражение Гегеля. Следует еще раз напомнить, что принципиальные положения протестантизма определялись житейским опытом, отразившим особые представления людей о равенстве, внутренней свободе и независимости человека, его долге и призвании, которые стихийно складывались у людей, все более вовлекаемых в специфически буржуазные отношения. Однако формировавшиеся земные интересы здесь выражались не прямо, а «окольным путем» (Маркс), через систему специфических для христианства категорий и понятий, создавая особые типологические черты протестантизма, отличающие его от католицизма (как, впрочем, и от православия). Попробуем выделить их на примере протестантской

¹ Подробнее см.: Ревуненкова Н. В. Ренессансное свободомыслие и идеология Реформации. М., 1988.

² О ней см.: Эразм Роттердамский. Философские произведения. М., 1986. В сборник включены тексты, которыми обменялись знаменитые оппоненты, в том числе «О рабстве воли» — одно из главных произведений М. Лютера.

концепции «спасения», связанной с реинтерпретацией концепции бога и человека.

Для средневекового человека представление о боге — не абстрактный, отвлеченный догмат: бог выступал «постулатом, настоящей потребностью всего его видения мира и нравственного сознания», без которого он был «неспособен объяснить мир и ориентироваться в нем... То была — для людей средневековья — высшая истина, вокруг которой группировались все их идеи и представления, истина, с которой были соотнесены их культурные и общественные ценности, конечный регулятивный принцип всей картины мира»¹. Совершенно очевидно, что революционные изменения в обществе неизбежно вели к серьезному переосмыслению этого постулата, составляющего фундамент массового сознания феодализма.

Наиболее поучительна традиция так называемых мистиков. Энгельс писал: «Революционная оппозиция феодализму проходит через все средневековье. Она выступает, соответственно условиям времени, то в виде мистики, то в виде открытой ереси, то в виде вооруженного восстания. Что касается мистики, то зависимость от нее реформаторов XVI века представляет собой хорошо известный факт; многое заимствовал из нее также и Мюнцер» (Соч. Т. 7. С. 361).

Известно, что в ортодоксальном католицизме бог мыслится как единство трех личностей: бога-отца, бога-сына (Иисуса Христа) и святого духа. Мистическая же тенденция проявляется в стремлении разорвать, разъединить эти три единые, но неслиянные ипостаси, пересмотреть их внутрисемейные отношения. Это выражается во все большей поляризации качеств «божественного» и «человеческого»: бог-отец лишается антропоморфных черт и рисуется в виде безличной основы всего сущего, а в представлении о боге-сыне акцентируются черты, сближающие его со страдающим, «тварным» человеком.

Многовековая история церкви свидетельствует о том, что именно формулирование и истолкование догмата Троицы составляет своеобразный эпицентр богословских баталий. Официальное начало им было положено александрийским теологом Арием (IV век), упорно настаивавшим на различии между богом-отцом — «единственно не рожденным, единственно бессмертным, мудрым и благим» суверенным творцом и управителем миром — и богом-сыном («Логосом»), «созданием» бога-отца, поставившего Иисуса Христа «вне времени и веков». Такое представление было осуждено уже I Вселенским собором в Никее (325 г.) и впоследствии жестоко преследовалось церковью. Тем не менее оно постоянно воспроизводилось и особенно распространилось именно в XV—XVII веках (антитринитарии, унитаристы, социниане, буднеисты, пантеисты и т. п. — вплоть до россий-

¹ Гуревич А. Я. Категории средневековой культуры. М., 1984. С. 19.

ского варианта, представленного Феодосием Косым). Происходило это потому, что за такими, казалось бы, умозрительными, внутри-богословскими спорами стояли реальные социально-культурные факторы. У нас нет возможности подробно разбирать ни их, ни историю соответствующих ересей. Попытаемся лишь бегло обозначить принципиальное русло размышлений немецких мистиков.

Ключевой фигурой здесь, несомненно, был Майстер Экхарт (1260—1327) — приор доминиканского ордена в Саксонии. Он различал понятие Бога (Deus), состоящего из трех ипостасей-личностей, и Божества (Deitas), которое является «основой» бога и создает его в процессе эманации. Соответственно он проводил различие между отдельными способностями человеческой души, лишь высшая из которых именуется им «основой души» или «искоркой» и может познать бога таким, каков он есть. Достичь этого человек способен лишь путем напряженного созерцания, отбросив привычную дискурсивную и образную активность разума.

Рассуждения Экхарта выглядят чисто схоластическими, во многом непоследовательными и противоречивыми. Однако они обретают цельность, если их рассматривать как свидетельства личного опыта богопознания, как попытку в обобщенном виде выразить экстаз слияния с абсолютотом, переживания, которые по своей природе не поддаются адекватному выражению в рационалистической форме. В этом таится и причина враждебного отношения к воззрениям Экхарта официальной церкви, для которой неприемлем подход, интерпретирующий фундаментальные теологические категории через призму их восприятия личностью и рассматривающий последнюю (а не церковь) в качестве центра религиозно-духовной активности.

Например, представление о пробуждающейся в человеке «искорке» может нести еретический смысл: душа человека не является сотворенной и существует от века; учение о том, что бог творит мир в том же самом «вечном настоящем», в котором эманация божества создает ипостаси троичного бога, допускает мысль о вечности мира. Больше того, различие божества и бога провоцирует идею, будто бог появляется только вместе с человеком и является существом так или иначе конечным. Мы уже не говорим о том, что представление о рождении бога в душе подразумевает, что святые дела церкви — не действующие силы такого рождения, а лишь способствующие ему средства.

Экхарт был одним из первых теологов, который предвосхитил эту тенденцию, получившую отчетливое выражение в протестантской доктрине личной веры. Еще дальше пошел его ученик Иоганн Таулер (1300—1361), оказавший прямое воздействие на взгляды Лютера. Общение с богом, подчеркивал он, может и должно так питать душу, чтобы обеспечить деятельность человека в духе евангельской любви, а само такое поведение является главным свидетельством благочестия человека.

Чтобы обрести бога, продолжает Таулер, человек должен отыскать его в бездне своей души. Необходим великий героизм аскетизма и страданий, которым человек не просто подчиняется, но жаждет их, аскетизм, способный распять тварную сторону человека, заставить его осознать свое ничто и отказаться от всего временного, проходящего. Конечно, разъясняет он, грехопадение так исказило образ божий в человеке, что своими силами достичь божественного света он не может. Но если сердце грешника направлено не к тварному миру, а к основанию, то бог своей милостью приводит его волю в соответствие со своей собственной так, что действия и помыслы человека выражают уже не его цели, а цели бога.

На первый взгляд подобные рассуждения могут показаться чисто умозрительными и весьма далекими от жизни. За ними, однако, стоит реальный опыт религиозного сознания, характерный для людей той далекой эпохи. «Религии,— писал Энгельс,— создаются людьми, которые сами ощущают потребность в ней и понимают религиозные потребности масс...» (Соч. Т. 19. С. 308).

Напомним, что в христианстве обращение к богу объясняется не столько угрозой наказания, сколько потребностью «внутреннего человека», повинующегося зову совести. Ясно, что характер такого общения (и представление о нем) зависит от меры развитости личного самосознания, от богатства индивидуальной духовности, что в конечном счете определяется спецификой социальных отношений, в которых данный человек формируется.

Так, в средние века богословы рассматривали человека как пассивного восприимчика божественной благодати, содержащейся в церкви, что соответствовало господствующим тогда отношениям личной зависимости. Но уже в эпоху Экхарта — Таулера происходило расслоение сельских общин, развитие ремесел и мануфактур, расширение торговли и рост свободных городов, вызывавшие, по словам Маркса, «развитие личности, не совместимое с условиями более древних общин» (Соч. Т. 19. С. 404), формировавшие мироощущение независимых и свободных агентов буржуазного уклада. В рамках христианской концепции стремление к личной свободе могло выражаться лишь в «решимости поклоняться только тому богу, который сотворен нашей любовью к добру; в почитании только тех небес, которые вдохновляют нас в лучшие минуты»¹, в попытке приобщиться к бесконечному, вечному, очищенному от всего суетного, низменного, несовершенного. Это означало утверждение «внутреннего человека», неподвластного житейской суете, проповедь «второго рождения», совершавшегося в духовном пламени «слияния» с божеством.

¹ Рассел Б. Почему я не христианин. М., 1987. С. 18.

Отсюда и все более отчетливое подчеркивание личностного характера общения человека и бога, а следовательно, акцент на человеческих чертах всевышнего как партнера верующего, одним словом, так называемая христоцентрическая концепция, разрывающая единство божественной троицы. Ее наиболее талантливым и последовательным защитником был Мигель Сервет, настаивавший на принципиальном различии между «Иисусом» — вечным, несотворенным началом и «Христом» — реальным человеком, рожденным земной женщиной.

Позже уже в полемике с ортодоксальным лютеранством эта традиция была развита Якобом Бёме (1575—1624), который, опираясь на воззрения Парацельса, Вейгля, Таулера, рисовал грандиозную, фантастическую картину самотворения изначального Абсолюта («ничто», «пропасть», «воля»), в результате чего возникает модель Троицы. Взгляды Бёме оказали заметное влияние на развитие немецкой философии (Гердер, Шлегель, поздний Шеллинг, Гегель, Фейербах), не случайно Энгельс называл его «предвестником грядущих философов» (Соч. Т. 18. С. 574). Маркс и Энгельс ссылались на термин Бёме «мука материи» как на специфическое представление XVII века о принципе самодвижения.

Именно акцент на личностном общении с богом определил типологическую особенность протестантизма. И за этим стояли существенные черты общественно-исторического процесса. Феодализм имел жесткую, авторитарную структуру: от сеньора — к вассалам, от наследственной власти — к бесправным подданным. Эта схема воспроизводилась в сфере религии: от церкви — к верующим, от догмы — к индивидуальной вере. И бог, которому должны были поклоняться верующие, — это бог церкви, формировавшей и защищавшей свое учение как идеологию прочно впаянного в средневековые социальные структуры священного департамента с его яростной заботой о собственных правах и привилегиях.

Наступление буржуазной эпохи означало перемещение центра социальной активности. Движение истории определялось развитием производительных сил, неподвластным феодальной надстройке. Оно формировало и новую идеологию, мироощущение человека как агента частнопредпринимательской деятельности. Ее тенденции определялись не сверху, а снизу — реальным опытом богопознания масс верующих, который в условиях ликвидации диктатуры церкви стал находить отражение в различных теологических концепциях. На место церковному единообразию пришел религиозный и богословский плюрализм. Поэтому в разных странах и даже внутри одной страны возникали различные вероучения, получившие статус легальности. Все они разделяли ключевые идеи и представления (концепцию «личной веры», «крещения в духе», избранности и т. п.), определявшие их общий протестантский характер. Однако в зависимости от специфики

политической борьбы и социально-классовой позиции их авторов привычные понятия и символы обретали различный, если не взаимоисключающий характер: от программы революционной борьбы до чисто охранительной идеологии.

Одним словом, за взглядами пантеистов, антитринитариев, анабаптистов и т. д. стояли глубокие социальные причины, стремление вырваться из-под духовных оков католической церкви, прорваться к богу, минуя все историко-культурные и социальные опосредования, отыскать мотивы для своей деятельности в собственной душе.

Наиболее ярко подобная тенденция проявилась во взглядах Томаса Мюнцера. О его революционной программе мы уже говорили. Сейчас же отметим другой момент: Мюнцер выражал ее в откровенно мистической, фантастической форме. Его учение, отмечал Энгельс, «естественно, было полно религиозного и суеверного вздора, собственного той эпохе» (Соч. Т. I. С. 534).

Авторы популярных работ обычно расценивают подобные мистические представления как некие инородные, искусственные добавления, искажающие и приглушающие революционные мотивы взглядов Мюнцера. Это, несомненно, проявление догматизма и поверхностности. В этой связи попробуем посмотреть на сам механизм формирования воззрений Мюнцера на примере взаимоотношения веры и разума.

Почти хрестоматийным стало представление, будто религиозная вера во всем противоположна разуму и является его смертельным противником. А поэтому и история культуры изображается как процесс размежевания веры и разума, все более решительной победы света над тьмой. Уже взгляды Мюнцера свидетельствуют, что картина была несравненно более сложной. Как известно, пафос раннего христианства составлял протест рабов против идеологии и морали господ, против мудрости ненавистного мира, которому противопоставлялась вера сердца, внутренняя убежденность, знание не от мира сего. Он доминировал и в наследи мистиков. Так, Таулер обличал фарисеев, епископов и книжников, искаживших подлинную истину Христа, и противопоставлял человеческому познанию постижение в сущности, которое дается лишь подлинной живой верой. Мы допустили бы серьезную ошибку, если бы стали рассматривать такие заявления как проповедь обскурантизма.

Дело в том, что в подобных теологических размышлениях разум оценивается в строго определенном плане — как средство познания и признания существования бога. Речь, таким образом, идет о вполне естественном для религиозного человека стремлении как-то объяснить, рационализировать, оправдать христианское мироощущение как данное, уже реально существующее.

И здесь богослов сталкивается с простым фактом — религиозная вера не формулируется по нормам рационального научного знания,

она включает эмоциональные, иррациональные, невербализируемые моменты, которые могут быть переданы лишь в системе специфических символов (что мы видели на примере Экхарта). Скажем, приписываемое Тертулиану высказывание «Верую, потому что абсурдно» вовсе не обязательно является манифестацией обскурантизма, его можно истолковать как признание очевидной вещи: собственную веру невозможно объяснить и обосновать средствами разума.

В данном случае ситуация оказывается еще сложнее. В эпоху Реформации разум ассоциировался с той церковной рациональностью (схоластикой), которая навязывала людям «внешнее слово», книжную мудрость. Отвергая мертвую букву церковного учения, Мюнцер отвергал такую разумность, которая оправдывала существующие порядки. Церковь извратила божественный разум, утверждал он, к чистым небесным истинам она примешала грязные эгоистические помыслы и страсти. Есть, говорил он, разум безбожников, подчиненный низменным человеческим страстям. «Если человек желает достичь божественных откровений, он должен удалиться от всех утех и иметь мужество познать истину», — писал он. И первый шаг к этому — признать никчемность собственного разума, «сделаться внутренним глупцом». Но каков тот фундамент, на котором может быть построен обновленный разум? Это не проповеди «епископов и книжников», а основа души, которая способна познать бога таким, каков он есть. Человеческий разум должен быть подчинен вере, «пленающей всякое помышление в послушание Христу» (2 Кор. 10:5). Таким образом, условием прорыва к обновленному разуму является укрепление религиозной веры, обретаемой в процессе общения с богом¹.

По учению мистиков, слияние с богом означает такое сближение человеческой и божественной воли, когда человек мыслит и действует в соответствии с божественными предначертаниями, а поэтому вправе оспаривать любой авторитет церковных интерпретаций Библии и священного предания. Иными словами, подчинение Мюнцером человеческого разума божественной воле — не унижение разума, а, напротив, его преобразование посредством истинной веры, отставание его независимости от внешних авторитетов, раскрытие совершенного разума в человеке. Апелляция идет не к «пергаментной библии», а к святому духу, действующему в качестве «чистейшего и непосредственного источника истины для человека» (то есть, в конечном счете, самого человека). «Идея такого разграничения между ограниченно-человеческим и божественно-истинным, исходящая вместе с тем из убеждения, что божественная истина является, по су-

¹ Эта специфика взглядов Мюнцера хорошо показана в книге В. В. Лазарева «Становление философского сознания нового времени» (М., 1987).

шеству, человеческой и земной в высшем понимании,— эта идея образует лейтмотив мюнцеровской теологии и всего миросозерцания»¹.

Апелляция мистиков к началу знания, возвеличивание личной веры, отбрасывание мертвой буквы означали разрыв с традиционной логикой религиозного сознания и в конечном счете ее подрывали. Это едва ли не парадокс: бескомпромиссно проведенная вера сближается с принципами иррелигиозного мышления, с оправданием суверенности человеческого разума. Энгельс точно зафиксировал это обстоятельство. «Его теолого-философские доктрины,— писал он о Мюнцере,— были направлены против всех основных догматов не только католицизма, но и христианства вообще. В христианской форме он проповедовал пантеизм... местами соприкасающийся даже с атеизмом. Он отказывался рассматривать Библию как единственный и безупречный источник откровения. Настоящее и живое откровение, по его мнению, есть разум...» (Соч. Т. 7. С. 370).

III

Повышенный интерес протестантизма к внутреннему, личностному миру человека, в конце концов, объясняет его огромное влияние на европейскую историко-культурную традицию. Поскольку христианская вера рассматривается как мотивация всей повседневной жизни, то для того, чтобы понять характер этой веры, необходимо принимать во внимание совокупность его нравственно-духовных переживаний, его специфического жизненного мира. То же самое можно сказать и о понятии бога: в протестантизме он мыслится не как абстрактная совершенная сущность, а как личное божество (живой бог, например, у квакеров), и наиболее очевидное доказательство его существования усматривается не в доводах разума и изощренной богословской казуистике, а в реально существующей вере, в практической потребности людей найти оправдание собственной деятельности, поручить себя надежному божественному партнеру, равно как и в размышлениях о собственной судьбе, о признаках избранности и т. д.

Тем самым предметом теологии становятся процессы, составляющие существенную часть науки о человеке. Среди них, например, такие реальные психологические феномены, как страх божий, осознание собственной греховности, озарение, второе рождение, исполнение духом святым и т. д. А поэтому размышления верующих и профессиональных теологов обнаруживают глубокую проницатель-

¹ Смирин М. М. Народная реформация Томаса Мюнцера и Великая Крестьянская война. С. 98.

ность в понимании человеческой духовности и, кстати сказать, легко переводятся на язык искусства. В качестве примера можно сослаться на составившие эпоху в духовно-нравственной литературе книги баптистского пресвитера Джорджа Беньяна (1628—1688) «Путь паломника» и «Духовная война», а также произведения его великого современника английского поэта Джона Мильтона (1606—1674), использовавшего библейские образы в создании грандиозной аллегории борьбы с английской монархией.

Эта характерная для протестантской мысли тенденция к психологизации теологии нашла свое обобщенное выражение у Ф. Шлейермахера, который объяснял религию «чувством зависимости от бесконечного». Он считал идею бога непостижимой для разума и решающую роль в богопознании отводил внутреннему чувству. Идеи Шлейермахера перерастали рамки теологии и оказали заметное влияние на всю немецкую культуру, в частности на романтизм. Дальнейшее развитие эта линия получила в так называемом либеральном протестантизме.

Протестантский акцент на внутреннем мире человека и практической религиозности глубоко сказался на развитии немецкой классической философии, в частности на учении И. Канта. Отвергнув учение метафизики о душе, мире и боге, разрушив классические доказательства бытия бога, Кант, как известно, выдвинул постулат «практического разума» как основание для веры в бога. Но, выдвинув знаменитый категорический императив, так или иначе воспроизводящий принцип евангельской морали, он выступает не как теолог или даже религиозный философ, но как философ религии, наследник века Просвещения, утверждая, что не нравственность основывается на религии, а, напротив, религия основывается на нравственности. Эти идеи о приоритете «практической философии», призванной обосновать мораль и прежде всего свободу человека, отчетливо прослеживаются во взглядах Фихте, целеустремленно разрабатывавшего деятельную сторону субъекта. Грандиозную схему исторического развития религии создал Гегель. Но для нас важнее другое: именно как реакция на его систему сложились воззрения С. Кьеркегора (1811—1835), оказавшего решающее воздействие на облик современной теологии и философии.

Гегелевской сверхличной диалектике, равно как и рационалистическому богословию, Кьеркегор противопоставляет непосредственность «экзистенциальных» переживаний, обеспечивающих, по его мнению, общение с богом. Для него христианство — не принадлежность к какой-либо организации, а процесс, содержание индивидуального опыта, всегда незавершенное и неисчерпаемое приближение к вечности. Эта вера, которая не поддается выражению рациональным научным способом, жизненный порыв, персональный акт риска и муки, не нуждающийся в логическом обосновании. Справедливо

говорить о сильном влиянии традиции «экзистенциальных» протестантских размышлений и на Ф. Ницше, прежде всего в противопоставлении индивидуальной воли социально-институционализированным образованиям.

Но во второй половине XIX — начале XX века эта тенденция была не столь заметна на фоне либеральных концепций буржуазно-прогрессистского типа, которые особенно отчетливо проявились в движении так называемого социального евангелия (У. Раушенбуш, Ф. Пибоди и др.). Его представители выступали за радикальные реформы капиталистического общества, провозглашали программу построения «царства божьего на земле», стремились вписать религию в массив светской культуры, широко использовать науку в исследовании Библии¹.

Однако почти одновременно с ними выступили так называемые фундаменталисты, стремящиеся очистить религию от научного подхода. Движение это имело глубокие социальные корни и выражало консервативные социальные взгляды (не случайно, что наибольшее распространение оно получило в южных штатах США). Но на поверхности оно выступило как движение за буквальное понимание богодухновенности Библии, отказ от применения к ее истолкованию методов исторического анализа. И этот факт позволяет указать на другую важную линию влияния протестантизма на европейскую культуру, и в частности на науки исторического и филологического профиля.

Мы уже говорили о «христоцентрической» ориентации протестантизма, то есть об акценте его на человеческих чертах Иисуса Христа, вера в искупительную жертву которого и составляет ядро протестантской догматики. Как известно, борьба против католицизма велась с позиции истинной веры, единственным источником которой рассматривалась Библия, что уже в XVI веке выдвинуло целую плеяду выдающихся специалистов, переводчиков, комментаторов (И. Рейхлин, Эразм, Ф. Меланхтон, Эколампаций, М. Лютер, Ж. Кальвин). Эта работа была продолжена и впоследствии (напомним хотя бы труды Ф. Штрауса, Б. Бауэра, А. Гарнака и др.). Либеральная тенденция в протестантском богословии ярко проявилась в уже упоминавшемся движении «социального евангелия» (У. Раушенбуш, Ш. Метьюс, Ф. Пибоди). Отсюда известное противостояние модернизма и фундаментализма, в различных проявлениях остающееся одним из центральных событий современной богословской мысли. При всех издержках именно эта полемика оказала огромное воздействие на более глубокое понимание специфики религиозного мышления, ограниченности чисто рационалистического подхода к религии, по-

¹ См.: Кислова А. А. Социальное христианство в США. М., 1974.

нимание сознания не только как рефлексивного, но и бытийствующего элемента человеческого существования.

Доктрина «социального евангелия» отразила настроения «утренней зари» американского империализма, общих прогрессистских надежд на преобразующую роль новейшей науки и техники. Однако подобный взгляд не оказался долговечным, и причины этого лежали в глубоких социальных сдвигах. По-своему проницательно их суть предвосхитил в 1907 году У. Раушенбуш: «Если XX век сможет добиться такого же контроля над общественными силами, какого XIX век достиг над силами природными, то наши внуки будут жить в обществе, которое вправе рассматривать нашу сегодняшнюю жизнь как полуварварскую».

Все более обостряющиеся противоречия буржуазного общества и прежде всего I-я мировая война убили социально оптимистические концепции и дали начало различным вариантам теологии кризиса (неоортодоксии), представленной К. Бартом, Р. Нибуром, Э. Бруннером и др. В области философии те же сдвиги привели к расцвету экзистенциализма и персонализма, во многом испытавших влияние христианской, и прежде всего протестантской, мысли. Тем самым образовался весьма влиятельный феномен в европейской культуре, переживающей кризис своих принципиальных устоев (культура разума, науки).

Однако развитие теологии и философии протестантизма не ограничивалось противостоянием модернизма — фундаментализму, либерального христианства — неоортодоксии: возникали различные концепции, не укладывающиеся в эту схему. В 40-е годы XX века, например, Д. Бонхёффером была выдвинута концепция «религии без бога», которая получила широкое распространение в протестантском мире. Отметим доктрину «смерти бога» (Г. Вахянян, А. Альтицер), концепцию «секулярного города» гарвардского теолога Харви Кокса, а также развивавшиеся в одном русле с ними взгляды англиканского епископа Д. Робертсона. Суть таких новаций состояла в пересмотре, «переплавке» традиционных понятий протестантской теологии и выработке категорий, наиболее соответствующих урбанистскому сознанию современного человека.

В 60-е годы США стали свидетелями широких общественных движений, выдвигавших радикальные социальные требования (против войны во Вьетнаме, военно-промышленного комплекса, расизма и др.). Активное участие в них приняли многие протестантские церкви, что способствовало росту авторитета либерально-модернистских концепций. Наибольшее влияние среди них получили взгляды баптистского проповедника Мартина Л. Кинга, который, причудливо сочетая идеи «социального евангелия» и неоортодоксии, выдвинул программу «прямых ненасильственных действий», апеллирующую к силе истинной «апостольской любви».

Параллельно с этим по мере осознания угрозы ядерной катастрофы и обострения локальных конфликтов появляются различные иррационалистические религиозные доктрины, усиливаются антисциентистские тенденции, которые оказываются в русле традиций протестантизма. Не случайно, например, что в последние десятилетия в США на треть сократилось число религиозных групп модернистской ориентации и быстро растут многие фундаменталистские, консервативные группировки (так называемое евангелическое христианство), многие из которых прямо смыкаются с крайними правыми политическими силами (например, Дж. Фоллуэлл, П. Робертсон и др.).

Наш интерес к протестантизму не ограничивается чисто академическими соображениями. В конце XVIII века в России появляются первые поселения меннонитов, а спустя столетие на русской почве возникают многочисленные общины баптистов, евангельских христиан, адвентистов, позже — пятидесятников и свидетелей Иеговы. И если численность дореформенного («русского») сектантства за минувшие 70 лет резко сократилась, то протестантские («западные») объединения, напротив, росли и в настоящее время составляют большинство так называемых сектантов, действующих в нашей стране. Напомним и о лютеранской церкви, весьма влиятельной в Эстонии и Латвии. Одним словом, протестантизм — органическая часть нашей истории и современной религиозной ситуации. И сейчас, когда восстанавливаются ленинские принципы отношения к религии и церкви, достоверное знание как его фундаментальных особенностей, так и конкретных исторических форм приобретает особое — и теоретическое, и практическое — значение.

Л. Н. Митрохин



АБРАМІТЫ (аврамиты, абрагамиты), или **чешские дейсты**, — секта в католицизме, возникла в 18 в. в Богемии. Опираясь на учение гуситов, А. объявили себя приверженцами «религии Авраама», т. е. др.-евр. религии до утверждения в ней обряда обрезания. А., как и иудеи, верили в единого бога, в бессмертие души, почитали субботу, не ели свиного мяса и т. д. Из Ветхого завета А. восприняли лишь 10 заповедей (Декалог), а из Нового завета — молитву «Отче наш». Они отвергали христ. догматы о троице, боговоплощении (считая Христа лишь особо благочестивым человеком), отрицали христ. таинства и обряды (но по практич. соображениям крестили детей и венчались в костелах). С целью ослабления секты по указу австр. императора Иосифа II (1741—90) были расселены в погранич. районах австрийской империи. Вскоре секта распалась.

АВГУСТІН (Augustinus) Аврелий (354—430) — христ. теолог и философ. Сыграл видную роль в разработке и утверждении

христ. догматики. Обосновывая идеи о праве церкви на принуждение в делах веры, боролся с ересями, особенно с манихейством, донатизмом и пелагианством. Развивал теорию гармонии веры и разума, отдавая бесспорный приоритет нерационал. средствам приобщения к религии: авторитету свящ. писания, интуиции, чувствам, озарению. Автор первой в христ.-ве философии истории. Православие признает А. блаженным, католицизм — святым и «учителем» церкви, протестантизм — одним из главных теоретиков. На идеи А. опирались М. Лютер, Ж. Кальвин и др. Наибольшее влияние на протестантизм оказали учения А. о божеств. предопределении, божеств. благодати, загробном воздаянии, избранничестве к спасению, мистич. озарении и др. Осн. работы А.: многотомный труд «О граде божьем», «Исповедь», «Об истинной религии», «О свободе воли».

АДАМІТЫ — общее название религ. сект, проповедовавших возвращение к состоянию невинности, в к-ром пребывал Адам

в момент сотворения. А. практиковали появление на своих собраниях в голом виде, отрицали семью и брак, утверждали безгрешность естеств. человек. чувств. Первые А. появились среди сев.-афр. гностиков (2 в.), затем отмечались в кон. 14 в. в Болгарии и особенно в нач. 15 в. в Чехии, где составили левое крыло таборитов. Адамизм был объявлен ересью и решительно осуждался Лютером и Кальвином. Его отзвуки — в учении и практике совр. нудистов, видящих в культе наготы не разжигание плотских инстинктов, а, наоборот, освобождение от низменной похоти. А. в определенной мере предвляли те направления протестантизма, к-рые выступили против церк. орг-ции, части. собственности, религ. культа и церк. брака.

АДВЕНТИСТЫ (от лат. *adventus* — пришествие) — последователи течения в протестантизме, возникшего в 30-х гг. 19 в. в США. Его основатель У. Миллер, исходя из пророческих книг Библии, предсказал, что в 1843—1844 состоится второе пришествие Христа. Несмотря на провал пророчества У. Миллера, учение о близком втором пришествии остается центральным догматом А. Библия — единственный источник вероучения для А. — рассматривается ими как «слово божье», написанное по вдохновению свыше. Первоначально сторонники У. Миллера — миллериты не имели собственной орг-ции, но в 1845 в г. Олбани

(штат Нью-Йорк) они создали Ассоциацию тысячелетнего пришествия. В том же году на съезде в Олбани были выработаны догматы А. Согласно им, мир будет уничтожен огнем, а для верующих будет создана новая земля; скоро (но когда — неизвестно) состоится второе пришествие, к-рое будет сопровождаться воскрешением праведников; после тысячелет. царства Христа воскреснут и неправедные; для того чтобы заслужить это царство, надо вести праведную жизнь в соответствии с нравств. заповедями Библии. От *баптистов* А. сохранили водное крещение взрослых погружением и *омовение ног*. В ходе споров по вопросам догматики А. раскололись на несколько течений. Самое крупное из них — *адвентисты седьмого дня* (АСД). Среди А., признающих субботу, кроме АСД, имеется еще свыше десятка более или менее крупных церквей: *адвентисты-реформисты*, церковь бога (седьмого дня) и др. Есть также адвент. церкви, признающие воскресенье, напр. адвентистская христианская церковь или адвентистская христианская генеральная конференция Америки. Ортодоксальные последователи учения Миллера практически исчезли в нач. 20 в.

АДВЕНТИСТЫ В США. Адвентизм возник в 30-х гг. 19 в. под влиянием эсхатологич. (см. *Эсхатология*) и милленаристских (см. *Милленарии*) идей второго Великого пробуждения в США (см. *Ривайвелизм*). Теологич.

разногласия по вопросам спасения, бессмертия души, посмертн. воздаяния и т. п., а также споры относительно букв. интерпретации нек-рых текстов свящ. писания довольно быстро привели к возникновению в адвентизме отд. течений, со временем оформившихся в церкви. Среди них наиболее крупной и влият. выступает церковь *адвентистов седьмого дня* (т. е. соблюдающих субботу). Начало ей положила небольшая группа жителей Нью-Гемпшира, объявившая в 1844 о своей приверженности идеям второго пришествия. Большим авторитетом в этой группе пользовалась Э. Уайт, к-рая поныне почитается пророчицей адвентизма. Офиц. признание церковь адвентистов седьмого дня получила в 1860. В наст. вр. в США и Канаде насчитывается св. полумиллиона адвентистов седьмого дня, объединенных в 4 тыс. приходов. Адвентисты седьмого дня ведут широкую миссион. работу в разных странах мира, используя, помимо традиц., такие средства религ. пропаганды, как радио и телевидение (программы «Пророческий голос» и «Вера для нынешнего дня»). В 1860 в Сейлеме группой адвентистов, отвергнувших учение о бессмертии души, была основана адвентистская христ. церковь. В наши дни она насчитывает св. 31 тыс. приверженцев и почти 400 приходов, расположенных как в США, так и в Канаде; имеет миссии в Малайзии, Японии, Индии и на Филиппинах. В 1847 создана и в 1888—1889 офиц. признана соз-

данная англ. иммигрантами церковь бога (генеральная конференция). В наст. вр. она имеет ок. 8 тыс. членов, ведет миссион. работу в Индии, Мексике, на Филиппинах и в Африке. В результате отхода части верующих от адвентистской христ. церкви возникла т. н. первозданная адвентистская христианская церковь. Она объединяет всего 10 приходов, расположенных в зап. части штата Вирджиния, по офиц. данным, число ее членов немногим более 500 человек.

АДВЕНТИСТЫ - РЕФОРМИСТЫ — сторонники т. н. «движения реформы» в адвентизме, возникшего в результате разногласий среди европ. *адвентистов* в связи с отношением к службе в армии с началом 1-й мировой войны и смертью «духовного вождя» *адвентистов седьмого дня* Э. Уайт. В 1926 на съезде в Готе (Германия) была создана орг-ция А.-р., к-рая к нач. 80-х гг. насчитывала ок. 10 тыс. членов. В СССР группа сторонников «реформац. движения» в адвентизме появилась в сер. 20-х гг. В 1924 на 5-м Всесоюзном съезде адвентистов в СССР произошел раскол. Причина раскола: непризнание частью адвентистов сов. законов, в частн. запрещение верующим служить в армии, брать в руки оружие. В 1929 оформился подпольный центр реформистов, носивший название «Российское поле адвентистов седьмого дня реформационного движения» во главе с Г. А. Оствальдом. Среди этой группы ад-

вентистов распространялись слухи о близкой гибели сов. гос-ва, культивировалось враждебное отношение к мероприятиям Сов. правительства. В СССР А.-р. представлены т. н. «Всесоюзной церковью верных и свободных адвентистов седьмого дня», до недавнего времени возглавлявшейся В. Шелковым. В вероучении у реформистов нет расхождения с адвентистами седьмого дня. Однако А.-р. считают, что адвентисты седьмого дня отступили от первонач. адвентизма, от повелений Э. Уайт, в частн. в вопросе об отношении к властям. Количество А.-р. в СССР незначительно.

АДВЕНТИСТЫ СЕДЬМОГО ДНЯ (АСД) — одно из наиболее крупных течений в адвентизме (см. *Адвентисты*). Начало его относится к 1844—1845. В 1863 АСД оформились в самостоят. церковь. Большую роль в организац. и догматич. оформлении АСД сыграла «пророчица» Э. Уайт. Вера в близкое пришествие Христа остается гл. догматом АСД. Несостоявшееся пришествие Христа в 1843 они объясняют тем, что в этот год Христос пришел не на землю, а на небо, «очищать небесное чистилище», для «разбора дел», предшествующих страшному суду. Обязательным для АСД является соблюдение библ. заповедей, особенно четвертой, требующей «соблюдать субботу». Суббота — это «печать», к-рой отмечены «избранные». В субботу нельзя

работать и даже готовить пищу. Каждый член АСД должен вносить в пользу церкви десятую часть своих доходов. АСД отрицают бессмертие души, учение об аде и рае. В церкви принимаются те, кто признает Христа как личного спасителя. Над новообращенным производится обряд водного крещения с погружением в воду. У АСД существует ряд пищевых запретов, введенных Э. Уайт (см. *Санитарная реформа*). АСД культивируют строгую библ. мораль — «аскезу в миру». Запрещаются всякие развлечения, не одобряется даже чтение художественной лит-ры. Для АСД характерна высокая миссион. активность, поскольку считается, что второе пришествие Христа зависит от того, как скоро все люди услышат адвентистскую проповедь. В 1988 в мире насчитывалось около 5 млн последователей АСД, св. 22 тыс. церквей в 184 странах мира, ок. 5 тыс. духовных учеб. заведений, 50 издательств, 160 больниц. АСД издают лит-ру на 170 языках. Руководство Всемирного союза АСД находится в Вашингтоне. Впервые в России АСД появились в Крыму в 1886. В наст. вр. в СССР проживают 32 тыс. последователей АСД, действуют ок. 450 молитв. домов. Единой орг-ции АСД в СССР не имеют. Общины объединяются в региональные советы, а региональные — в республиканские. Общины, действующие на территории РСФСР, подразделены на 4 региона. Во главе каждо-

го стоит региональный совет. Их председатели входят в состав республ. совета церкви АСД в РСФСР. Независимые церкви, объединенные по республ. принципу, тесно взаимодействуют друг с другом. Для координации действий регулярно, не реже одного раза в год, собираются межреспубл. совещания. На них принимаются решения по изданию, деятельности, по обмену священнослужителями, по контактам с Ген. конференцией АСД и т. п. Высш. органом церкви в республике является съезд (совещание), на котором избирается совет церкви и председатель совета. В декабре 1988 в пос. Заокский Тульской обл. открыт администр.-учебн. центр АСД в РСФСР. В состав центра вошли канцелярия республ. совета церкви АСД, заочные библ. курсы, издат. отдел. Заочные библ. курсы впервые открыты на территории нашей страны в 1987. Обучение — заочное, срок обучения — 3 года, набор слушателей — 20 человек в год из всех республик страны. Издат. отдел готовит к печати «Настольный календарь служителя церкви христиан АСД» (издается 2 раза в год), информ. листок (4 раза в месяц) и др. религ. лит-ру, распространяемую по всей территории СССР. АСД в СССР не входят во Всемирный союз АСД, их представители не принимают участия в Ген. конференциях АСД, т. к. не имеют единой орг-ции (чего требует устав Ген. конференции), но поддерживают с ней тесные связи.

АЛЬТИЦЕР (Altizer) Томас Джонатан Джексон (р. 1927) — амер. прот. теолог-модернист. В сер. 60-х гг. выступил с наиболее последов. вариантом *теологии «смерти бога»* — концепцией «христианского атеизма». Отвергая догмат о вознесении Христа, А. трактует воплощение как процесс проникновения бога в мир, преобразующий как первонач. трансцендентную сущность бога, так и мирскую сущность творения. «Смерть бога» наступила, когда история полностью стала «плотью бога». Диалектич. характер этого процесса требует принятия христианством секуляр. мира и участия в его преобразовании в соответствии со «Словом», воплощенным «здесь и сейчас». Позиция А. приводит не только к разрыву с историч. христ.-вом, но и к разрушению традиц. социокультурных оснований теологии. В 70—80-е гг. А. пытается разработать собств. основы теологии, исследуя природу языка, сущность истории. Осн. соч.: «Евангелия христианского атеизма» (1966), «Самовоплощение Бога» (1977).

АМЙШИ — одно из направлений в меннонитстве (см. *Меннониты*). Название происходит от имени Якоба Аммана, меннон. лидера в Эльзасе, проповедовавшего во вт. пол. 17 в., ревност. приверженца учения *Менно Симонса*, настаивавшего на букв. соблюдении основополагающих канонов, утвержденных Дортской конференцией 1632. В нач.

18 в. часть А. переселяется в США (штаты Пенсильвания, Огайо, Индиана и др.). Строгое следование меннон. традиционализму привело к расколу А. В 1865 от А. отошли ультраконсерв. единоверцы. Наиболее либер. группы слились в 10—20-е гг. 20 в. с меннон. церковью в США и входят в Центральную конференцию меннонитов, основанную в 1899. А., не соединившиеся с меннонит. церковью, учредили в 1910 консерват. амишскую меннон. конференцию, к-рая была переименована в 1954 в консерват. меннон. церковь. Лидеры А. не являются профес. служителями церкви, избираются по жребию, занимаются культ. деятельностью безвозмездно. А. не имеют молитв. зданий. Богослужения проводятся по очереди в частн. домах единоверцев. Во взаимоотношениях с мирским окружением А. ведут себя замкнуто, однако их былая изоляция от об-ва со временем размывается.

АНАБАПТИСТЫ (букв. «перекрещенцы», от греч. anabapti-зо — вновь погружаю, т. е. вновь крещусь) — представители радикальных прот. сект эпохи *Реформации*, критически относившиеся ко многим церк. обычаям и ритуалам, в частн. не признававшие крещения младенцев, т. к., по их мнению, выбор исповедания может быть лишь свободным и осознанным актом. Практика повторного крещения взрослых объясняет происхождение термина «А.»,

к-рый поначалу относился прежде всего к прот. движениям, связывавшим обновление христ-ва с требованиями правового равенства и социальной справедливости. Совр. смысл термина менее четок и указывает лишь на внешнюю сторону религ. жизни сект, практикующих крещение (или перекрещение) взрослых членов, хотя их вероучения могут сильно расходиться и существенно отличаться от исходного анабаптизма. Движение А. возникло преимущественно среди социальных низов в нач. период Реформации в Швейцарии и быстро распространилось в соседних странах. А. расходились с традиц. христ-вом в трактовке воплощения Христа, не рассматривали писание как абсолютный авторитет, считая основой религии личную веру, выступали за упразднение феод. и церк. привилегий и нередко — за уравнительное или коллективное землевладение. Осуществление этих требований А. считали началом практич. реализации царства божьего на земле. А. составляли гл. силу повстанцев в периоды Крестьянской войны в Германии (1524—1525) и Мюнстерской коммуны (1534—1535). Потерпев поражение и преследуемые светскими властями, катол. и большинством прот. церквей, А. бежали в Голландию, Англию, Чехию, Моравию. Позже многие переселились в Сев. Америку. В их учениях возобладали искейпистские и пацифистские установки, идеи обществ. переустройства сменились эсхатологич.

ожиданиями и надеждой на второе пришествие. *Меннониты, гуттерские братья* и др. преемники А. отвергают насилие, ношение и применение оружия, осуждают присягу как идолопоклонство, запрещают своим приверженцам поступать на военную службу и занимать гос. должности. Некоторые идеи А. были восприняты *баптистами* и *квакерами*.

АНГЛИКАНСТВО — одно из основных направлений в протестантизме, зародившееся в Англии во время *Реформации*, в результате разрыва местной католической церкви с Римом. Этот акт был осуществлен под давлением короля Генриха VIII, к-рого англ. парламент объявил главой церкви. Такая «реформация сверху», совершенная по полит. соображениям, на первых порах не вызвала к.-л. перемен в принципах церк. орг-ции, доктрине и обрядности, остававшихся целиком и полностью католическими. Как специф. разновидность христ-ва А. сложилось в течение последующего периода в результате серии реформ прот., а также контрреформационного характера. Ее окончательный облик как «среднего пути» между рим. католицизмом и континентальным протестантизмом сложился во время царствования королевы Елизаветы I во II пол. 16 в., когда была завершена разработка *Книги общих молитв* и 39 статей — документов, содержащих основы англикан. верования. А. сочетает католич. догмат

о спасающей силе церкви с прот. учением о спасении личной верой. А. придерживается группа церквей, допускающих взаимное причащение членов и находящихся в слабом организац. единстве с Кентерберийской епархией (Великобритания). В состав Англикан. содружества (Anglican Communion) входят 25 автоном. церквей и 6 церк. орг-ций, среди них: Церковь Англии; Церковь в Уэльсе, Епископальная церковь Шотландии, Протестантская епископальная церковь в США, а также ряд церквей в Индии, Пакистане, ЮАР, Канаде, Австралии и в др. странах, входивших в прошлом в состав Британ. империи. Высшие иерархи этих, в сущности, независимых церквей встречаются периодически на *Ламбетских конференциях*. Церковь Англии, от к-рой отпочковались остальные орг-ции Англикан. содружества, является одной из гос. церквей Великобритании (др. является пресвитерианская *Церковь Шотландии*), ее главой выступает монарх, ныне — королева Елизавета II. Архиепископы Кентерберийский и Йоркский, а также епископы назначаются монархом по рекомендации правит. комиссии, часть епископов занимает места в палате лордов парламента страны. Церкви принадлежат крупные землевладения, недвижимое имущество и капитал, к-рым распоряжается соотв. правит. комиссия. Характерной чертой англикан. церкви является ее епископальное устройство — иерархия, напоми-

нающая католическая и претендующая на апостольскую преемственность. В области догматики и обрядности примечательно разделение на два течения — «высокой» (тяготеющей к католицизму) и «низкой» (протестантской), соединяемых компромиссным вариантом — «широкой церковью». Эта особенность дает возможность А. вступать в экуменические контакты как с римско-католической церковью, так и с протестантскими церквями. Примечательны также давние и тесные экуменические связи Церкви Англии с православием, и в частности с русской православной церковью. Число приверженцев А. — ок. 68 млн (1985).

АНГЛОКАТОЛИЦИЗМ — течение в англиканстве, развивающееся в пределах т. н. «высокой церкви». А. возник в 30—40-х гг. 19 в. в результате деятельности англиканских богословов, вошедших в т. н. Оксфордское движение. Публикуемая ими серия популярных богословских трактатов на злободневные темы способствовала оформлению идейных положений А., именуемого по этой причине также трактарианством. Члены Оксфордского движения Дж. Кэбл, Э. Пьюзи, Дж. Ньюмен, Г. Мэннинг и др. отстаивали идею о тесной исторической связи Церкви Англии с католической церковью, подчеркивали католический характер англиканского устройства, догматики и обрядности, даже ратовали за полное слияние с римско-католической церковью. С этой целью вноси-

лись соответствующие изменения в культовую практику, что встречало неодобрение со стороны государственных властей и церковных иерархов. В социальном плане Оксфордское движение было направлено против чартизма. При распаде Оксфордского движения некоторые его члены, в частности Дж. Ньюмен и Г. Мэннинг, перешли в католическую веру и впоследствии были возведены в кардиналы. В результате деятельности Оксфордского движения традиции «высокой» церкви, всегда присутствовавшие в англиканстве, оформились в достаточно четко выраженное течение А. В настоящее время А. имеет свои печатные органы, созывает съезды, его приверженцы широко представлены в правящих и привилегированных группах английского общества, особенно в культуре, образовании, издательском деле и в средствах массовой коммуникации. Представители А. всегда поддерживали контакты с римско-католической церковью, а начиная с 60-х гг., в условиях разворачивающегося экуменического движения, активно способствуют развитию экуменических контактов между Церковью Англии и Римом. Число приверженцев А. — ок. 2 млн.

АНТИТРИНИТАРИИ, унитарии (греч. *anti* — против и лат. *trinitas* — троица) — сторонники христианской «ереси», отвергающей догмат о божестве троице, о единосущности трех ипостасей бога. Возникнув во 2—3 вв., ересь А. беспощадно преследовалась и вновь возродилась в эпоху Реформации. Из учения А. вытекает

отрицание божеств. природы Христа, а признаваемый ими единый бог часто отождествляется с мировым разумом и природой, что сближает А. с деистами и пантеистами. Прот. А. отвергают также догмат о первородном грехе, утверждают естеств. доброту человека, проповедуют терпимость. За антитринитаризм по приказу *Кальвина* был сожжен на костре *М. Сервет* (1553). В Англии закон о веротерпимости 1689 на А. не распространялся, а закон о смертной казни А. отменен лишь в 1813. За ту же ересь подвергся преследованиям Дж. Пристли, к-рый был вынужден уехать в 1791 в США, там он основал школу А.-деистов (*У. Чаннинг*, *Т. Паркер*, *Р. Эмерсон*). Из учения А. непосредственно проистекают либерализм и модернизм в прот. богословии 19 в. В наст. вр. ок. 100 тыс. А. насчитывается в США и 25 тыс. в Великобритании.

АНТІХРИСТ (греч.) — по христ. представлениям — противник Христа, к-рый, согласно Апокалипсису, или *Откровению святого Иоанна Богослова*, должен появиться на земле незадолго до второго пришествия Христа для борьбы с христ. церковью, но в конце концов будет побежден. В Апокалипсисе он символически изображается в образе семиглавого и десятирогого зверя, названного 666. Как доказано исследованиями, под этим числом зашифровано имя императора Нерона, известного своими гонениями на

христиан. Представление об А. было использовано идеологами *Реформации* для борьбы против катол. церкви и папы. Катол. церковь для реформаторов — это «синагога сатаны», а ее глава — папа А. *Адвентисты седьмого дня* расшифровывают один из титулов римских пап *Vicarius Dei Filii* как апокалипсич. число А. — 666 и рассматривают празднование воскресения как «печать сатаны». Большую роль представление об А. играет в теологии *свидетелей Иеговы*: А. — Сатана, несмотря на первое пришествие Христа, господствует на земле, опираясь на религ., финансовые и политич. силы; катол. церковь — орудие Сатаны.

АПОКАЛИПСИС — см. *Откровение святого Иоанна Богослова*.

АПОЛОГЕТИКА (греч. *apologia* — защищаю) — отрасль христ. богословия (др. название — осн. богословие, фундаментальная теология), занимающаяся защитой и оправданием своего вероучения с помощью доводов, обращенных к разуму. А. включает изложение сущности данной религии, разбор возражений, направляемых против нее, обоснование преимуществ данной конфессии по сравнению с др., доказательства бытия бога и т. д. Поскольку, однако, в религ. мышлении разум всегда подчинен вере, то все апологетич. аргументы, по признанию богословов, логически противоречивы и неубедитель-

ны для всякого, кто уже заранее не верует. Гл. догматы вероучения поняты разумом, но доказаны быть не могут и принимаются только на веру. Наибольшее развитие христ. А. получила в католицизме и православии. В офиц. доктринальном протестантизме А. как отд. отрасль теологии обычно отрицается, заменяясь «учением о принципах», т. к. считается, что основанная на вере и чувстве религия не нуждается в оправдании с помощью рациональных средств. Уже *Лютер*, выступив против катол. схоластики, утверждал веру как непосредств. дар божий, категорически возражая против использования разума для ее обоснования. Попытки нек-рых богословов 18 в. (*И. Земмлер*, *В. Теллер*) ввести рационалистич. методы для очищения вероучения от наиболее грубых суеверий вызвали решительное противодействие прот. мистиков (см. *Пиетизм*) и догматиков (ортодоксов) и в конце концов привели к окончат. отказу осн. направлений протестантизма от рационалистич. обоснования религии. Через *С. Кьеркегора*, *Э. Трёльча* и неоортодоксию (*К. Барт*, *Р. Бультман*) совр. прот. теология, несмотря на отд. отступления (*П. Тиллих*), все больше проникается мистицизмом и иррационализмом, что равносильно отказу от А. и базированию теологич. аргументации на вере, чувстве, интуиции, озарении, т. е. на внелогич., иррациональных средствах убеждения.

«АПОЛОГИЯ АУГСБУРГСКОГО ИСПОВЕДАНИЯ» — вероучительный документ *лютеранства*, составленный в 1531 *Меланхтоном* в ответ на катол. «Опровержение» появившегося годом раньше *Аугсбургского исповедания*. Вместе с последним «Апология» образует единое целое.

АРМАГЕДДОН (Armagedon — греч. эквивалент др.-евр. *har megiddo* — «горная местность Мегиддо» — топонима района вблизи Хайфы, где происходили военные столкновения) — согласно Библии, место сбора сил Сатаны для решающего сражения с богом (Откр. 16:16), в более широком теологич. смысле — символ последней битвы добра и зла. Идея такого события встречается в Ветхом завете, но термин «А.» и конкретизированный сюжет принадлежат Откровению Иоанна Богослова. Согласно ему, зверь Апокалипсиса, олицетворяющий Рим и зло вообще, будет побежден посланником бога — мессией и брошен в преисподнюю. После этого начнется тысячелетнее царство воскресших святых и мучеников. По истечении этого срока произойдет последняя схватка неба с силами зла, т. е. А. Она завершится окончат. победой Христа и Страшным судом, на к-ром определится посмертная судьба всех воскресших людей: непрощенные грешники отправятся в ад, в то время как спасенные будут жить в «небесном Иерусалиме». В про-

тестантизме смысл А. определяется в контексте доктрин *предопределения и эсхатологии*. В эпоху *Реформации* и ранних бурж. революций А. часто отождествлялся со свящ. войной с земным злом, кладущей начало эпохе добра и справедливости. В амер. протестантизме он становится символом-указателем координат божьего царства: в нач. 18 в. бостонский пуританин С. Сьюэлл доказывал, что решающая битва с Антихристом произойдет не в Старом Свете, а в Америке, самим провидением предназначенной быть Новым Иерусалимом и лидером всех народов. В более позднем протестантизме изначальный смысл А. сохраняется преимущественно в сектантстве. Так, вера в близкое второе пришествие Христа и А. присуща *адвентистам*, к-рые несколько раз определяли и вынужденно переносили срок наступления «конца света». Сходная точка зрения у *свидетелей Иеговы*, рассматривающих историю человечества как арену постоянного противоборства Сатаны и бога, к-рое завершится А. В результате все грешное человечество — за исключением иеговистов — погибнет. Теологи-иеговисты считают, что эпоха А. уже началась: ее ранним этапом была первая мировая война, наст. вр. — «переходный период», а кульминацией будет грядущая ядерная война. Понимание А. как неизбежной мировой войны присуща и *новым религиозным правым*. Основатель Церкви унификации Мун отождествил

Антихриста и вселенское зло с социализмом, а силы добра и «христово воинство» — с США и их союзниками. А. представляется ему военным столкновением двух лагерей, к-рое завершится поражением «царства зла». Ту же мысль обосновывает *Фолуэлл* в работе «А. и грядущая война с Россией» (1980). Отношение theologов к такой и аналогичным трактовкам идеи А. противоречиво. Для идеологов милитаризма и антисоветизма они привлекательны тем, что помогают поддерживать у широких слоев состояние неуверенности и страха и оправдывать высокий уровень военных расходов, представляя источником угрозы и зла социалистический мир. Однако такая политич. линия вызывает глубокую тревогу за судьбы человечества в случае ядерной войны и сильное противодействие со стороны разл. обществ. сил., в т. ч. религиозных. Многие христ. теологи (Дж. Робинсон, Б. Грэм и др.) доказывают, что война предотвратима, и делают упор на ответственность человека за возможные последствия гонки вооружений. В канун президентских выборов 1984 в США 100 ведущих прот. и катол. деятелей опубликовали совместное заявление о несостоятельности точки зрения, трактующей А. как неизбежную ядерную войну США и СССР, якобы предсказанную в писании.

АРМИНИЙ (Arminius — латинизир. от Harmensen или Hermansz) Якоб (1560—1609) —

гол. теолог, основатель *армианизма*. Учился в Германии, Швейцарии и Италии. С 1588 — пастор реформатской церкви в Амстердаме, с 1603 — профессор Лейденского ун-та. В условиях войны Нидерландов за независимость в прот. лагере обострилась борьба по вопросам предопределения, свободы воли, благодати, обретшим идейно-политич. смысл. А. выступил против ортодоксального *кальвинизма*, отрицая тезис о предопределении еще до сотворения мира избранных к спасению как не совместимый с идеей божеств. любви и справедливости. Согласно А., человек обладает свободой воли, позволяющей преодолеть последствия первород. греха, что ставит спасение человека в зависимость от его поведения. Одновременно А. подверг критике кальвинистское понимание церкви как ин-та надзора и наказания. Гл. оппонентом А. был ярый кальвинист Ф. Гомарий (Gomarus, 1563—1641). Обществ. значение их дискуссий было столь велико, что они дважды проводились в Ген. штатах Голландии. В последние годы жизни А. подвергался гонениям.

АРМИЯ СПАСЕНИЯ (англ. Salvation Army) — междунар. религ.-филантроп. орг-ция, сочетающая в своей деятельности проповедь евангелия и практич. социальную службу, направленную на облегчение положения нуждающихся в материальной помощи. Основана англ. методистским проповедником У. Бут-

сом, к-рый в 1878 преобразовал ее из Христ. миссии, действовавшей с 1865 в беднейших кварталах Лондона. А. с. построена по воен. образцу, ее руководитель носит звание генерала, в орг-ции соблюдается строгая субординация и дисциплина. Религ. доктрина А. с. исходит из евангелич. веры, хотя отвергаются все таинства и акцент ставится на моральном учении христ-ва. В культе осн. внимание уделяется религ. «обращениям» и считающимся необходимым публичным покаяниям. Важный элемент ритуала — многолюдные собрания и шествия в сопровождении духового оркестра. Социальная деятельность А. с. включает работу по орг-ции обществ. столовых, ночлежных домов, больниц и школ для людей неимущих и опустившихся на дно жизни. А. с., штаб-квартира к-рой находится в Лондоне, имеет свои подразделения в 82 странах мира, а общее число ее членов насчитывает ок. 2 млн человек.

АРХИЕПИСКОП (греч. archi — старший, episcopos — надзиратель) — в христ-ве духовное звание, присваиваемое отд. епископам и дающее право надзора за др. епископами. У протестантов титул А. носят главы церковей отд. стран (напр., А. *Кентерберийский* — примас англикан. церкви Великобритании).

АРХИЕПИСКОП КЕНТЕРБЕРИЙСКИЙ — высший сановник

Кентерберийской епархии Церкви Англии (см. *Ангеликанство*), власть к-рого распространяется также и на др. подразделения, входящие в Кентерберийский епархиальный округ, расположенный в южн. части Англии. Сев. часть страны составляет епархиальный округ Йорка, подчиняющийся др. архиепископу Церкви Англии — Йорскому. Согласно сложившейся традиции, А. К. является «примасом всей Англии», т. е. высшим иерархом Церкви Англии, включая Йоркский епархиальный округ. В качестве председателя *Ламбетских конференций* он выступает как «первый среди равных» по отношению к др. независимым церквам Англикан. содружества. Преемственность церк. сана А. К. отмечается с 597, когда св. Августином Кентерберийским по поручению папы Григория I (Великого) была начата христианизация Англии и основана епархия в Кентербери (близ Лондона). Гл. резиденция А. К. — Ламбетский дворец — находится в Лондоне.

АСКЕТИЗМ МИРСКОЙ — нравств. идеал, специфичный для протестантизма и вытекающий из учения о мирском призвании верующего. Аскетич. идеал ср.-век. католицизма прославлял как высшие добродетели уход от мира в монастырь, истязание плоти и т. д. Напротив, согласно учению М. Лютера, Ж. Кальвина и др. реформаторов, для того чтобы спастись, нужно жить в мире, доказывая своей практич.

деятельностью свое избрание, и одновременно чувствовать себя внутренне отчужденным от мира. Главное в А. м. — это перенос центра тяжести с соблюдения внешнего благочестия на внутреннюю религиозность человека. Много внимания исследованию А. м. уделил М. Вебер в кн. «Протестантская этика».

АССАМБЛЕИ БОГА — одна из крупнейших амер. пятидесят. церквей (см. *Пятидесятники*), штаб-квартира находится в г. Спрингфилде, штат Миссури. В наст. вр. насчитывает св. 2 млн последователей. Основана в 1914 на всеамер. конференции в Хот-Спрингсе (Арканзас). В символ веры, наряду с учением о троице, *рождении свыше и крещением духом святым* с глоссолалией, включает пункты об *исцелении верой*, втором пришествии Христа и двойном воскрешении мертвых, его тысячелетнем царстве и о крещении взрослых верующих погружением в воду. Во главе А. б. стоит собирающийся раз в два года Ген. совет, работающий под руководством ген. суперинтенданта. У А. б. 16 периодич. изданий (в т. ч. журналы для детей и женщин), а также несколько колледжей и «библейских школ». А. б. ведет миссионер. деятельность в 71 стране, общины существуют в 98 странах. Для работы в России и Вост. Европе в 20-х гг. в Чикаго была создана Рус. и Вост.-Европ. миссия. Руководители А. б. разл. путями довольно регулярно поддержи-

вают контакты с сов. пятидесятиниками — *христианами евангельской веры* и *христианами веры евангельской*, как вошедшими в Союз евангельских христиан-баптистов, так и существующими самостоятельно.

АУГСБУРГСКИЙ РЕЛИГИОЗНЫЙ МИР

25 сент. 1555 на Аугсбургском рейхстаге соглашение между прот. князьями и императором Карлом V, положившее конец войнам между нем. католиками и протестантами. А. р. м. закрепил ряд важных завоеваний Реформации, имеющих серьезное социально-политич. значение для Германии и Европы. Он установил полную автономию князей в вопросах вероисповедания и их право определять религию подданных исходя из принципа «чья страна, того и вера» (при этом предусматривалось право *нонконформистов* на переселение). *Лютеранство* в форме, соответствующей принципам *Аугсбургского исповедания*, получило офици. признание и обрело право быть гос. религией (это право не распространялось на *кальвинизм*, *цвинглианство* и др. виды протестантизма). А. р. м. укрепил светскую власть и в катол. нем. гос-вах, ибо санкционировал осуществленную в них частичную секуляризацию церк. имущества.

АУГСБУРГСКОЕ ИСПОВЕДАНИЕ (лат. Confessio Augustana, нем. Augsburgische Konfession) — исторически первый документ *лютеранства*, официально

формулирующий его основоположения. Составлен Ф. *Меланхтоном* при непосредственном участии М. *Лютера* и в 1530 представлен семью князьями и двумя вольными городами Аугсбургскому рейхстагу. Под давлением сил контрреформации, разработавших свое «Опровержение», император Карл V отклонил А. и. В ответ Меланхтон написал «Апологию», ставшую официальным комментарием А. и. Конфликт вокруг А. и. положил начало длительной идейно-политич. и вооруженной борьбе между протестантами и католиками, к-рая завершилась в 1555 *Аугсбургским религиозным миром*, признавшим А. и. канонич. документом нем. протестантизма. Это решение было облегчено тем, что, опасаясь новой активизации народной реформации, Меланхтон внес в А. и. компромиссные формулировки. Документ составлен на латыни и нем. языке, причем при последующем редактировании в основу был положен лат. текст — исходный вариант, опубликованный в 1531 (*Invariata*), и вторая редакция 1540 (*Variata*). А. и. состоит из двух частей. Первая — «Вера и доктрина» — содержит 21 статью, в к-рых излагаются осн. положения вероучения (бог, троица, богочеловек и др.), причем в трактовке ряда вопросов (таинства, добрые дела, свобода воли) несомненны уступки католицизму. Вторая часть — «Злоупотребления» — состоит из 7 статей и посвящена критике рим. католицизма по вопросам церк.

орг-ции и практики, celibата, платы за отпущение грехов и изложению их лютеранской трактовки. Принятие А. и. обеспечило легальную защиту нем. лютеран, что притупило критику со стороны многих общин сделанных в Variata уступок и спо-

собствовало консолидации лютеранских церквей. А. и. пользуется большим авторитетом, однако абстрактный характер его формулировок в последующем вызвал к жизни ряд разъяснительных документов.



БАЛЛИ (Baillie) Джон (1886—1960) — шотл. теолог и ученый, видный представитель междунар. экуменич. движения. С 1950 ректор Нового колледжа Эдинбургского ун-та. Избирался президентом *Всемирного совета церквей*, организатор Амстердамской (1948) и Эванстонской (1954) ассамблей ВСЦ. В 1957 выдвинул проект объединения национальных церквей Англии и Шотландии.

«БАПТИСТ» — журнал *Союза русских баптистов*. В 1907—1909 издавался в Ростове-на-Дону под ред. Д. И. Мазаева. В 1910—1911 журнал выходит в Одессе под ред. В. Г. Павлова. «Б.» становится выразителем взглядов либер.-бурж. крыла в баптизме. В 1912—1914 «Б.» вновь перешел к Д. И. Мазаеву. Издание журнала возобновлено в 1925—1929 как органа Всерос. союза баптистов. Редакторами его стали быв. лидеры либер. направления Н. В. Одинцов и М. Д. Тимошенко.

БАПТИСТЫ (от греч. baptizo — погружать, крестить в воде) —

последователи прот. направления, возникшего в ходе развития *пуританизма* в Англии. В нач. 17 в. независимо друг от друга появляются две разновидности Б.: 1. Т. н. *общие (генеральные) баптисты*, разделяющие взгляды арминиянцев (см. *Арминиаństwo*): смерть Христа искупила грехи всех людей, а не только предопределенных к спасению, и их судьба зависит от свободной воли. Первая община общих Б. была создана в 1609 англ. *индепендентами*, переселившимися в Амстердам (в 1611 они вернулись в Англию). 2. *Частные (партикулярные) баптисты*, разделяющие кальвинистскую (см. *Кальвинизм*) доктрину *предопределения* (спасение обретут лишь люди, к нему предопределенные). Они предъявляют более жесткие требования к взглядам и поведению своих последователей, а также к приему в церковь. Первая община частных Б. возникла в Англии в 1638. В последующие века именно частные Б. получили доминирующее развитие, а общие Б. ныне насчитывают лишь несколько сот тысяч человек. От других пуританских групп Б.

отличались наибольшей последовательностью в проведении прот. принципов. Членами церкви считаются лишь «заново рожденные» взрослые, сознательно принявшие водное крещение; церковь — это самоуправляющаяся община «видимых святых», к-рая независима как от светской власти, так и от к.-л. вышестоящих бапт. орг-ций; распространение христ-ва (*евангелизация*) — неременная обязанность каждого верующего. Вплоть до закона о веротерпимости 1689 г. оппозиц. религ. группы подвергались постоянн. преследованиям, что вынуждало многих эмигрировать в Новый Свет. Среди них был и индипендент Роджер Уильямс, к-рый в 1639 основал первую общину амер. Б. в Провиденсе (Новая Англия). В историю США он вошел как один из наиболее решит. защитников принципа веротерпимости и свободы совести против местной религ. олигархии. Постепенно центр бапт. движения перемещается на юг. В 1684 первая община частных Б. возникла в Пенсильвании, а в 1707 пять общин образовали Филадельфийскую баптистскую ассоциацию, развернувшую активную миссион. деятельность в местном, а впоследствии и междунар. масштабе. Ряд специфич. черт Б. (демократич. орг-ции, внутр. сплоченность, требование «сознательного крещения», этика пуританизма, лозунг евангелизации и т. п.) обеспечил быстрый рост их численности, особенно среди негров. Именно за счет распространения баптиз-

ма в осн. совершалось «великое пробуждение» (см. *Ривайвализм*) в 18 в., в ходе к-рого возникали новые бапт. орг-ции (баптистская церковь Христа — 1709, *баптисты седьмого дня* — 1740, баптисты свободной воли — 1780 и т. п.). Общая численность Б. быстро увеличивалась: 1784 — 35 тыс., 1889 — ок. 3 млн, 1910 — 5 млн, 1966 — 24 млн. В 1976 20% американцев считали себя Б., среди негров их было около 70%. Амер. баптизм стал играть ведущую роль во *Всемирном союзе баптистов*, объединившем св. 7 млн человек. К кон. 80-х гг. 20 в. в мире насчитывается ок. 35 млн Б., представляющих крупнейшую прот. орг-цию, владеющую огромным капиталом и имеющую свои ун-ты, журналы, газеты, изд-ва, миссион. об-ва и т. п. Ныне Б. — существенный компонент американизма. Б. выдвинули многих теологов и социальных мыслителей, существенно повлиявших на облик совр. амер. протестантизма и культуры в целом. Среди них известнейший проповедник Ч. *Сперджен*, основатель и теолог «социального евангелизма» У. *Раушенбуш*, фундаменталист Д. *Муди*, неортодоксальный теолог и социальный мыслитель Р. *Нибур*, глава евангелич. ассоциации У. *Грэм*, борец против расизма Мартин Л. *Кинг*, наконец, радиопроповедник Дж. *Фоллуэлл*, ставший символом религиозных правых, непосредственно смыкающихся с крайне консервативными, милитаристскими силами. Это говорит о крайней политич. амбивалент-

ности бапт. орг-ций, среди к-рых наряду с традиц. либеральными кругами (в частн., активно выступающими против сегрегации и угрозы войны) имеются крайне консервативные и в последние десятилетия растущие группы, входящие в т. н. евангелич. христ-во. Баптизм, первоначально распространившийся в англо-саксонском мире в 18 в., благодаря усилиям миссионеров Филадельфийской баптистской ассоциации (И. Онкена, Ю. Кебнера, Г. Лемана) проникает на Европ. континент: в 1834 возникают первые бапт. общины в Германии, в 1839 — в Дании, в 1847 — в Швеции, в 1857 — в Норвегии, в 1858 — в Польше, в 1873 — в Венгрии и т. д. На территории России первые Б. появляются в Финляндии (1855), в Латвии (1860). В 60—70-е гг. 19 в. баптизм распространяется среди рус. и укр. населения на Украине, в Поволжье и на Кавказе, т. е. территориях, где наиболее интенсивно развивались бурж. отношения. В 1884 создается *Союз русских баптистов*. По официальным данным, к 1912 в стране насчитывалось около 115 тыс. частных Б. Наряду с ними в 1884 благодаря усилиям англ. лорда *Редстока* среди петербургской знати начинают распространяться идеи *евангельских христиан*, вероучение к-рых близко к вероучению общих Б., а в 1876 организуется «Общество поощрения духовно-нравственного чтения», к-рое развило бурную миссион. деятельность. К 1912 в стране насчитывалось

ок. 31 тыс. евангельских христиан. Правосл. церковь всеми средствами боролась против баптизма, опираясь на помощь гос. органов. Провозглашенная Манифестом 17 октября 1905 веротерпимость в значит. мере оказалась формальной и мало что изменила в положении Б. Окт. революцию бапт. руководители встретили враждебно: они противопоставляли ей «революцию духа» и выступали, в частн., против службы Б. в Красной Армии. Отделение церкви от гос-ва, уравнившее правовое положение всех религий, рост мелкобурж. элементов в годы нэпа, активная проповедь привели к быстрому росту численности бапт. общин. В 1927 Федеративный совет баптистов объявил, что они насчитывают 500 тыс. членов. В годы культа личности Сталина Б. стали подвергаться все большим преследованиям, а в 30-е гг. Союз баптистов был распущен. В 1944 в результате объединения Б. и еванг. христиан был образован Союз евангельских христиан-баптистов. В 1945 к нему примкнула часть христиан веры евангельской (пятидесятники), а в 1963 — братские меннониты. Была создана единая орг-ция во главе с *Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов* (ВСЕХБ), институт старших пресвитеров и пресвитеров. Стал издаваться журнал «*Братский вестник*». В 1961 от ВСЕХБ откололась группа Б. (см. «*Инициативники*»), не принявших политику руководства ВСЕХБ, в к-ром доминировали еванг. хри-

стиане. Группа эта, по составу преимущ. молодежная, допускала нарушения сов. законодательства. Ликвидация последствий культа личности и процесс перестройки привели ко все большей нормализации отношений между гос-вом и Б. Единств. источником вероучения Б. считают Библию (прежде всего Новый завет), однако специфически теологич. проблемы отходят в бапт. проповеди на второй план по сравнению с морал.-назидат. темами. Б. не признают святых, монашество, сосредоточивая внимание на Иисусе Христе как единств. посреднике между богом и людьми, к-рый своей жертвой спас грешников. Главный принцип: «Жить в мире, но быть не от мира сего», т. е. подчиняться земным законам, но сердце целиком отдавать «небесному жениху» — Христу, обеспечившему верующим спасение и очищение от греха. Проповедь неизбежной «греховности мира», лежащего за границами общины, строгое соблюдение простейших нравств. норм (отказ от употребления алкоголя, сквернословия, взаимная поддержка и помощь) оказываются весьма привлекательными для людей, ощутивших несправедливость и черствость окружающих. Популярность баптизма во многом объясняется его специфич. орг-цией. Центр его активности составляет община, включающая лишь верующих, сознательно и публично принявших крещение. Вступление в бапт. церковь, т. обр., при всей урезанности социальных

контактов и интересов, означает приобщение к сплоченному коллективу, проявляющему заботу и оказывающему помощь своим членам. Особое значение Б. придают проповеди своей веры, вести к-рую обязан каждый (принцип всеобщего священства), особенно среди детей и молодежи. Б. отказались от ряда церк. обрядов: от поклонения кресту и иконам, крестного знамения, крещения новорожденных, священнич. облачений и т. п. Два-три раза в неделю Б. собираются на молитв. собрания. Они отмечают крупные, т. н. двенадцатые праздники, хотя и не сопровождают их особым ритуалом. У них имеются и свои праздники — *Праздник жатвы* и *День единства*. Осн. обряды: водное крещение, к к-рому допускаются лица, выдержавшие особый испытат. срок («приближенные»), *хлебопреломление*, как напоминание о «тайной вечере», имеется также особый ритуал погребения и бракосочетания. Осн. решения принимаются на основе демократич. процедуры, во главе общины стоит совет, к-рый в случае необходимости производит отлучение людей, замеченных в нарушении своих обязанностей. В целом бапт. церковь представляет собой дисциплинир. и хорошо налаженную орг-цию, хотя в ней существуют и порой проявляются очевидные разногласия и споры. За последние десятилетия численность Б. в СССР в целом медленно, но постоянно увеличивается и составляет в наст. время св.

300 тыс. членов. Можно считать, что именно баптизм обнаруживает наибольшие способности к воспроизводству в условиях социалистич. об-ва.

БАПТИСТЫ ОБЩИЕ — см. *Общие баптисты.*

БАПТИСТЫ СЕДЬМОГО ДНЯ — направление в баптизме, последователи к-рого считают, что днем, посвященным богу, должна быть суббота, а не воскресенье. Появились в нач. 17 в. В 1664 были основаны первые общины Б. с. д. в Сев. Америке, к-рые существуют в ряде штатов до сих пор. Кроме празднования субботы, эти баптисты ни в чем существенном не расходятся с остальными баптистами. Совокупность конгрегаций Б. с. д. образуют Ген. конференцию.

БАПТИСТЫ ЧАСТНЫЕ — см. *Частные баптисты.*

БАРКЛИ (Barkly) Уильям (ум. в 1978) — шотл. пресвитерианский проповедник, теолог, преподаватель кафедры по изучению *Нового завета* ун-та в Глазго. Б. — автор более 60 книг, многочисл. статей в периодич. изданиях, постоянно выступал по радио и телевидению. Самый значит. его труд — «Повседневное изучение Библии» — представляет собой 17 книг, содержащих толкование Нового завета, изданных в 1952—1958 миллионными тиражами на мн. языках мира, в т. ч. испанском, японском, хинди, польском. В 1986 со-

чинение Б. опубликовано на рус. языке *Всемирным союзом баптистов* при участии Меннонитского центрального комитета и *Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов.*

БАРТ (Barth) Карл (1886—1968) — крупнейший представитель прот. мысли 20 в., основоположник *диалектической теологии*. Будучи уроженцем и гражданином Швейцарии, Б. учился и длит. время преподавал в нем. ун-тах. Проявлял интерес к христ. социализму, но в конечном счете твердо встал на позиции бурж. либерализма. Резко осудил нацистский режим, в связи с чем в 1935 был выслан из Германии. После Мюнхенского соглашения и начала 2-й мировой войны квалифицировал вооруженный отпор фашизму как свящ. войну. В послевоенный период выступал против усилившегося духовного влияния США в Европе, осуждал «холодную войну», гонку вооружений, участие ФРГ в НАТО. Публично отказался участвовать в антикоммунистической пропагандистской кампании. На начальном этапе творческого развития Б. испытал влияние *либеральной теологии*, но вскоре пришел к выводу о ее полной непригодности для объяснения переживаемого человечеством историч. периода. Б. одним из первых оценил значение религ.-филос. идей *Кьеркегора* (прежде всего об иррациональности социального бытия и отчуждении человека от бога) для анализа ситуации кризиса

традиц. культурных ценностей и религии и попытался соединить их с ортодоксальными прот. доктринами неискоренимой греховности человека, непостижимости бога разумом, спасения через благодать. Работа Б. «Послание к римлянам» (1919, 2-е изд., 1922) ознаменовала появление прот. *неоортодоксии*. Теоретич. деятельность Б. в значит. мере связана с систематической разработкой лютеранского вероучения, что выразилось в создании капитальной «Церковной догматики» (т. 1—13, 1932—1965). Много внимания Б. уделял также религ. антропологии и социально-этич. проблемам. Субъективно его установки в этих вопросах гуманистичны, однако его филантропизм подрывается отказом признавать человека субъектом социального творчества, отрицанием историч. прогресса и возможности рационального постижения мира. Вместе с тем у Б. обнаруживается тенденция к смягчению резкого противопоставления человека и бога и допущению того, что бесконечная милость бога может быть обращена на всех людей, а не только на избранных. В 1971 в ФРГ было создано «Общество Карла Барта», цель к-рого — популяризация его работ и идей. Аналогичное об-во возникло в 1972 в США.

БАУР (Baug) Фердинанд Кристиан (1792—1860) — нем. теолог и историк христ-ва, основатель и глава *Тюбингенской школы* теологии, внесшей заметный вклад в библеистику и христо-

логию. В работе «Противоположность католицизма и протестантизма» (1834) обосновывал достоинства и разумность протестантизма, интерпретируемого в духе либеральной теологии *Шлейермахера*. Разработанная Б. под влиянием гегелевской философии истории концепция развития христ-ва, несмотря на ее спекулятивный характер, вносила в религиозное учение принцип историзма. На основе текстол. анализа Нового завета Б. пришел к двум важным теоретич. выводам: 1) первонач. христ-во характеризовалось противоборством петринистов, опиравшихся на иудео-христ-во ап. Петра, и сторонников учения ап. Павла, причем поздние послания Павла принадлежат паулинистам 2 в., пытавшимся сгладить следы имевшего место конфликта; 2) тексты канонич. евангелий не аутентичны: в описании жизни и учения Христа они опираются на более раннее, не сохранившееся «первоначальное евангелие», поэтому их сопоставление позволяет установить сравнительную историч. удаленность от оригинала, что облегчает их датировку. Б. также автор 5-томной «Церковной истории» (1853—1863).

БАУЭР (Baueг) Бруно (1809—1882) — нем. философ-идеалист и религиовед, видный представитель бурж. свободомыслия. Эволюционировал от ортодоксального к левому гегельянству. Внес вклад в библеистику. В работах «Критика Евангелия от Иоанна» (1840) и «Критика синоптиче-

ских евангелий» (т. 1—3, 1841—1842) подчеркнул значение социальных факторов возникновения и интернационализации христ-ва. Отрицая историч. достоверность евангельских историй, рассматривал их как версии одного «первоначального евангелия», сюжеты к-рого были соединены с позднеантичной идеей абсолюта и в.-з. мессианизмом. В работах, посвященных еврейскому вопросу, сделал вывод, что средством эмансипации человека является преодоление религии. В поздних исследованиях Б. др. разделов Нового завета и истории раннего христ-ва отразилось его политич. поправление. Отмечая заслуги Б. в исследовании природы религ. сознания, Маркс и Энгельс подвергли критике его философские и социальные воззрения, указав, в частн., на то, что преодоление религии не является автономной задачей, ее решение возможно лишь через устранение действит. корней религ. отчуждения — эксплуатации и социального неравенства.

БЕЗРЕЛИГИОЗНОЕ ХРИСТИАНСТВО — теологич. концепция христ-ва, получившая свое развитие гл. обр. в прот. теологии 20 в., особенно в трудах нем. прот. богослова Дитриха *Бонхёффера*, к-рый подверг ревизии традиц. христ. вероучение, исходя из того, что люди в наст. вр. все больше освобождаются от религии и вера в бога, понимаемого как потустор. высшее существо, становится для них чуждой, излишней и ненужной. По

мнению Бонхёффера, нас ожидают времена полного отсутствия религии. «Бог, — заявлял он, — как моральная, политическая, естественнонаучная рабочая гипотеза, преодолен и отброшен; в той же мере и как философская и религиозная рабочая гипотеза (Фейербах). Интеллектуальная честность требует отказать от этой рабочей гипотезы». Бонхёффер ввел в теологич. лит-ру понятие «совершеннолетний мир», под к-рым он понимает мир, не нуждающийся в идее бога. Атаки христ. апологетики на атеизм Бонхёффер уподобляет попыткам возратить взрослого человека в младенч. состояние. Т. обр., Бонхёффер очень далеко заходит в критике традиц. христ-ва, ставя под сомнение основу христ. вероучения — идею традиц. бога. Но он не порывает с христ-вом, а лишь пытается его по-новому интерпретировать. Согласно этой концепции, Б. х. является не учением о потустор., далеко от мира бога, а учением, способным преобразовать земную жизнь людей, реализующимся в поведении человека, в его отношениях с др. людьми. Поэтому в основе концепции Б. х. лежат вопросы этики. Б. х. порывает с «индивидуалистическим» христ. учением о спасении души. «Быть христианином, — заявляет Бонхёффер, — не означает быть религиозным в определенном смысле... а означает быть человеком». Сущность христ-ва Бонхёффер видит в любви к ближнему, к-рую он понимает как ответственность христ-на за

все, что совершается в мире, в об-ве, в гос-ве. Т. обр., христ-во Бонхёффер трактует как социально активное учение, способное преобразовать действительность.

БЕМЕ (Böhme) Якоб (1575—1624) — нем. философ, представитель пантеизма. Пытался выявить таинств. связь между божеств. сущностью и миром вещей. Пантеистически отождествляя их, рассматривая природу как самораскрытие бога, создал своеобразную натурфилософию. Стремился повернуть философию к природе и экспериментальн. исследованиям. Б. полагал, что у человека лишь при мистич. понимании окружающего его мира вновь с первобытной силой оживает подавляемое чувство природы. Истолкование библич. текстов позволило Б. внести вклад в развитие антропологии, этики, теории знака и языка. В таких соч., как «Аврора, или Утренняя заря в восхождении», «О рождении и обозначении всех сущностей» и ряде др., Б. оценивает мир как движение и соединение противоречий. В совр. теол. лит-ре рассматривается как предвестник прот. мысли.

«**БЕСЕДА**» — журнал *евангельских христиан*, издававшийся с 1890 в России, а в 1894—1896 за рубежом. В редакц. комитете состояли И. С. и А. С. Прохановы, Г. И. Фаст. В издании журнала принимал участие баптист В. В. Иванов и толстовец Д. А. Хилков. Издатели видели

задачу журнала в объединении христ. религ. направлений на основе признания авторитета свящ. писания и веры в искупит. жертву Христа. Идея «единства христиан» получила теол. оформл. на страницах «Б.» в статьях И. С. Проханова, считавшего ее осуществление акцией, достойной «просвещенного мира».

БЕССМЕРТИЕ — в мифологии и религии — фантастич. качество, к-рым наделяются сверхъестеств. безначальные существа (бог монотеистич. религий, особенно иудаизма, христианства, ислама), а также фантастич. мифол. персонажи, возникающие в развитии универсума или сотворенные однажды божеством (духи, боги этнич. религий, ангелы и т. п.). Б. человека в подавляющем большинстве религ. учений предстает как Б. души — продолжение существования особой сверхъестеств., нематериальной сущности человека после смерти тела. Б. души дополняется в ряде религий учением о перевоплощениях душ, а в иудаизме, христианстве и исламе — учением о всеобщем воскресении мертвых, вечном блаженном существовании праведников и вечном мучении грешников. В родо-племен. религиях жизнь души после смерти человека представлялась продолжением земной жизни, а нек-рые народы не знали понятия Б. души (напр., древние евреи до 2 в. до н. э.). Учение о Б. как неуничтожимости или вечном существовании

сверхъестеств. персонажей появляется лишь в теологии развитых религий клас. об-ва. В совр. прот. и катол. теологии происходит переосмысление учения о Б. души, высказывания о Б. и вечной жизни рассматриваются как символы, смысл к-рых состоит в акте веры. В протестантизме известны направления (адвентизм, иеговизм), формально отрицающие Б. души. Однако все эти религ. течения сохраняют учение о сверхъестеств. продолжении существования личности, связанное с идеей загробного воздаяния. Устранение иллюзорной перспективы вечного существования не означает утраты ценности жизни, достоинство к-рой создает не вымысел о личном Б., а осознание человеком своей неповторимости, своего вклада в созидание лучшего будущего.

БИБЛЕЙСКИЕ ОБЩЕСТВА — объединения христиан, преимущественно прот. направления, создаваемые с целью массового распространения Библии. Первые Б. о. появились в Англии на рубеже 17—18 вв. и получили широкое распространение в 19 в., преимущественно в «протестантских» странах Европы и Америки. Создание Б. о. было непосредственно связано с колониальной экспансией Англии, миссион. активностью прот. церковью, филантропич. деятельностью в рамках евангелического обновления протестантизма. В 1804 было создано «Британское и иностранное Библейское общество», к-рое вскоре начало

играть ведущую роль среди Б. о. С целью максимального охвата разл. христ. церквей Б. о. сосредоточили внимание на общеприемлемых канонич. частях Библии. В 19 в. общества издали и распространили более 160 млн экз. Библии. Осн. направлениями деятельности Б. о. являются: библистика, переводы Библии на разл. языки и диалекты, издание и распространение Библии (в т. ч. бесплатное или по низким ценам). В нашей стране «Российское библейское общество», связанное с «Британским и иностранным библейским обществом», действовало с 1812 по 1826. Им было подготовлено 19 изданий Библии на славянском, русском и языках нек-рых других народов, входивших в состав России. В 1863 было создано «Общество для распространения Священного писания в России». Сегодня более тысячи церк., национальных и межнародных Б. о., а также связанных с ними религ. и светских объединений действуют в большинстве стран мира. В Англии издается ежеквартальный бюллетень Б. о. На деятельность Б. о. поступают значит. суммы пожертвований верующих, наибольшие сборы средств — в США, Англии, Шотландии и Нидерландах. Библия или ее части переведены Б. о. более чем на 1250 языков и диалектов практически всех стран мира, регулярно издаются шрифтом Брайля (для слепых). Существует широкая сеть об-в, объединений, орг-ций, ассоциаций,

агентств по изучению Библии, ее переводу, изданию, распространению, подготовке радио- и телевизионных передач, изготовлению спец. магнитофонных и видеокассет на библич. сюжеты, выпуску спец. лит-ры, открыток, плакатов и т. д. В 20 в. число Библий, распространяемых Б. о., постоянно возрастало и за последние годы превысило 8 млн экз. в год, в т. ч. около 1,5 млн экз. бесплатно. С учетом распространения отдельных частей Библии, число экземпляров превышает 30 млн.

БИБЛИЯ (греч. *Biblia* — книги) — собрание книг, составляющих свящ. писание христ-ва. Состоит из *Ветхого завета* и *Нового завета*. 77 книг Б. были в свое время отобраны из гораздо большего кол-ва свящ. текстов, не вошедшие же в кодекс Б. книги признаны апокрифами. В протестантизме с самого начала используются переводы Б. на родной язык верующих: нем. перевод *Лютера* и реформатская «Цюрихская Б.» (16 в.), англ. перевод («Библия короля Якова», 1611) и др. Особое отношение протестантов к Б. вытекает из категорич. отрицания свящ. предания, как недостоверного, и сосредоточения всего вероучения в свящ. писании, т. е. Б., единственной в мире святой книге, чудесном своде божеств. истин, содержащей в себе решительно все, что нужно для жизни и спасения. Поэтому протестантизм предписывает верующим ежедневное чтение и изучение Б.,

в отличие от католицизма и православия, где чтение Б. рядовыми прихожанами ограничено и составлено рядом условий. Повышенное внимание протестантизма к Б. и необходимость приспособлять ее к повседневности порождают развитую прот. *экзегетику* Б. с ее набором аллегорич., метафорич., аналогич. и прочих толкований, направленных на раскрытие якобы заключенного в Б. божеств. откровения. В совр. прот. библистике распространен метод т. н. прогрессивного откровения, согласно к-рому в Б. божеств. истины сообщаются постепенно, по мере культурного и морального созревания человечества, в доступной людям форме. Библич. образы, сюжеты, изречения составляют существенную часть и основу культуры и искусства христ., в т. ч. прот., народов. Из библич. экзегетики вырастает т. н. библич. критика, основную и наиболее многочисл. часть представителей к-рой составляют прот. теологи; многие из них далеко отходят от обычного ортодоксально-прот. отношения к Б., а нек-рые покидают лоно богословия.

БИБЛИЯ КОРОЛЯ ЯКОВА (King James Bible), **САНКЦИОНИРОВАННАЯ ВЕРСИЯ** (Authorized Version) — англ. текст Библии, распространенный в англоязыч. протестантизме. Новый перевод, санкционированный королем Яковом I Стюартом и посвященный ему (отсюда название), был вызван неточностями и архаизмом существо-

вавших вариантов, а также тем, что англ. католики-эмигранты перевели с Вульгаты и издали в Европе в 1582 свой перевод Ветхого завета (в 1609 — Нового завета), тенденциозная редакция к-рого использовалась для критик протестантизма как отступления от писания. Спец. комиссия в составе 50 ученых завершила работу в 1611. Перевод осуществлен с Септуагинты. В отличие от католич. варианта неканонические книги Библии составляют особый раздел между Ветхим и Новым заветом, в остальном сохраняется структура Вульгаты. Несмотря на отдельные неточности, обусловленные ошибками в использованном для перевода списке Септуагинты, Б. к. Я. считается эталонным англ. текстом. Несколько переводов 19—20-вв., важные с филологич. т. зр. (в т. ч. т. наз. Английская новая версия Ветхого завета 1881, переведенная с др.-евр. языка), не смогли вытеснить Б. к. Я. из церк. практики.

БЙЧЕР (Beecher) Генри Уорд (1813—1887) — прот. проповедник, пастор конгрегационалистского храма в Бруклине с 1847 по 1887. Выступал за приведение прот. теологии и Библии в соответствие с данными совр. науч. знания, в частн. с теорией эволюции Дарвина, чтобы не стать «апостолами мертвого прошлого» и не остаться за пределами «интеллигентной части общества». В своей кн. «Эволюция и религия» (1885) Б. назвал себя «чистосердечным христианским

эволюционистом». Взгляды Б. оказали немалое влияние на развитие модернизма в прот. теологии в США.

БЙЧЕР (Beecher) Лаймэн (1775—1863) — амер. религ. деятель консервативного направления, один из инициаторов Великого пробуждения в США пер. пол. 19 в. (см. *Ривайвелизм*). Активно выступал против вотирувания закона об отделении церкви от гос-ва в штате Коннектикут. Боролся с влиянием *унитарияства*, представлявшего либеральное течение в протестантизме. В распространении католицизма в США Б. видел гл. угрозу евангелич. протестантизму и поэтому явился одним из идейных вдохновителей антикатолич. кампании, развернувшейся в 30—50-х гг. 19 в. в рамках т. н. нейтивистского движения, к-рое было направлено против массовой иммиграции в США. В 1832—1850 был президентом Лейнской духовной семинарии (штат Цинциннати). Последние годы жизни посвятил написанию мемуаров: после его смерти была издана «Автобиография и переписка Лаймэна Бичера» в двух томах.

«БЛАГІЯ ВЕСТЬ» — адвентистский журнал, издававшийся в Гамбурге начиная с 1905; широко распространялся в России.

БЛАГОДАТЬ — свойственное многим религ. учениям понятие, выражающее признание зависимости человека от доброй воли

бога; в широком смысле слова — нисходящее к людям благо в виде ничем не заслуженного божьего дара — особых способностей, таланта, благоприятного стечения обстоятельств, жизненной удачи и т. п. Б. соотносительна и во многом противоположна свободе воли, к-рая ставит судьбу человека в зависимость от его собств. активности. В христ-ве более строгий богосл. смысл Б. связан с трактовкой индивидуального спасения (т. е. избавления от адových мук и гарантии посмертного блаженства) как следствия немотивированного божеств. решения. Такое понимание сложилось в период формирования христ. теологии и в наиболее зрелой форме обосновано представителем зап. патристики *Августином* в острой борьбе с пелагианством, к-рое придавало большое значение свободе воли человека. Впоследствии католицизм и православие неизменно пытались сочетать Б. как выражение всемогущества и бескорыстной любви бога к твари, к-рую он наделяет частичкой своей природы и способностью к добродетели и сопротивлению злу, с ограниченной свободой воли как основанием ответственности человека за свои поступки и выражением его склонности к греху. Концепция Б. в протестантизме исходит из осн. идеи *Августина* о коренной порочности человека, к-рый вследствие грехопадения утратил право на спасение и бессилен вернуть его своими силами. Поэтому спасение может быть исключительно

милостью бога, распространяемой лишь на нек-рых людей, к-рые фактически являются предызбранными. В период борьбы за официальное признание лютеранства (см. *Аугсбургское исповедание* и *Аугсбургский мир*) Лютер и Меланхтон смягчили принцип Б., признав, что право на спасение может быть утеряно и обретено вновь смирением, покаянием и посредством таинств. Кальвинистско-пуританское понимание Б. исходит из абсолютного предопределения к спасению избранных — решение бога окончательно и оно принято еще до грехопадения и даже до сотворения мира. Все прот. версии Б. делают упор на неискоренимую греховность человека, его неспособность самостоятельно определить свою судьбу и подчеркивают абсолютную власть над ним бога. Непостижимость причин божеств. решения объективно выступает формой оправдания господства случайности в об-ве, вследствие чего добродетельное поведение не может быть основанием воздаяния по заслугам. Поэтому протестантизм придает исключит. важное значение симптомам богоизбранности. С одной стороны, это искренность религ. чувства, поскольку благодаря благодати человек спасается верой (см. Еф. 2:8), наличие веры служило свидетельством возможной благосклонности бога. С другой стороны, это профессиональное мастерство, трудолюбие, бережливость, деловой успех и т. п. Концепция Б., представляя богоугодными труд,

предпринимательство и обогащение, была действенным стимулом экономич. развития и привития бурж. ценностей. В последующем под влиянием *арминианства, либеральной теологии*, а также гуманистич. идей происходит ослабление принципа жесткого предопределения судьбы человека, реабилитируется значение индивидуальной свободы и ответственности. Однако глубокие социальные кризисы 20 в. и две мировые войны заметно ослабили на Западе надежды на способность человека успешно разрешить острые социальные проблемы. *Неоортодоксия* во многом оживила традиц. прот. понимание Б. Фундаменталисты 70—80-х гг. вновь связывают безработицу и бедность с неблагоприятным отношением бога к «праздности». Одновременно они расширительно трактуют богоизбранность, отождествляя ее с мессианической ролью отдельных социальных групп и наций и политизируя, таким образом, идею Б.

БОГЁМСКИЕ БРАТЬЯ — см. *Чешские братья*.

БОНХЁФФЕР (Bonhoeffer) Дитрих (1906—1945) — нем. прот. теолог, евангелич. пастор, сторонник *безрелигиозного христианства*. Окончил Берлинский ун-т, там же преподавал теологию. Активный участник *экуменического движения*. После прихода к власти Гитлера выступал против подчинения церкви политике нацизма, осуждал насилие.

За участие в движении Сопротивления был в 1943 арестован и незадолго до окончания войны казнен. В основе теологич. идей Б. лежит утверждение, что Христос присутствует в мире конкретным образом как церк. сообщество. Трансцендентность бога заключается не в его недоступности познанию, а в противопоставленности как личности др. людям. Отталкиваясь от идей К. Барта, Б. считал религию исторически преходящей формой христ-ва. Мир, по Б., стал «совершеннолетним», люди не нуждаются более ни в боге как «рабочей гипотезе», ни в религии как способе ухода от действительности. Истинное христ-во не является религией спасения, только через конкретное участие в жизни мира христианин может обрести «заслуженную благодать». Суть христ. жизни состоит в существовании для других, самоутвержденном и свободном следовании Христу. Церковь должна сопротивляться социальным порядкам, подавляющим человеч. свободу и независимость. Идеи Б. оказали большое влияние на христ. теологию вт. пол. 20 в., особенно на *секулярную теологию, теологию «смерти бога», теологию освобождения*. Осн. соч.: «Общая жизнь» (1938), «Этика» (1949), «Сопротивление и смирение. Письма и записки из тюрьмы» (1951).

БОНЧ-БРУЁВИЧ Владимир Дмитриевич (1873—1955) — деятель Ком. партии и Сов. гос-ва, один из ближ. сотрудников

В. И. Ленина, крупн. исследоват. религ.-обществ. движений в России. С 1892 активно участвовал в работе марксистских кружков и орг-ции подпольной социал-демокр. печати. Примкнул к ленинской «Искре», а после II съезда РСДРП (1903) — к большевикам, стал ведущим специалистом в разработке и осуществлении партийной стратегии в религ. вопросе. Профессиональный революционер, Б.-Б. был активным участником революции 1905, Февр. и Окт. революций 1917. После Октября (до 1920) — управляющий делами Совета Народных Комиссаров, вел разностороннюю науч.-исслед. работу. Основал (1930) и был первым директором Гос. лит. музея, с 1946 — директор Музея истории религии и атеизма АН СССР. Среди многочисл. публикаций Б.-Б. выделяются работы по реформационным религ.-обществ. движениям в России. Изучая крестьянский вопрос, он все более осознавал роль сектантства как специф. формы народной оппозиции царизму. С 1901 начал издание книг о сектантах в толстовском издательстве «Свободное слово», последовательно отвергая принцип непротивления злу насилием и стремясь привлечь демокр. элементы сектантства к революц. борьбе, внести в самые глубины народных масс соц.-демокр. сознание. Он исходил из указаний В. И. Ленина в работе «Что делать?»: уметь «продиктовать положительную программу действий» и «волнующимся студен-

там, и недовольным земцам, и возмущенным сектантам, и обиженным народным учителям...» (Полн. собр. соч. Т. 6. С. 86). По докладу, написанному Б.-Б., II съезд РСДРП принял решение: «II съезд обращает внимание всех членов партии на работу среди сектантов в целях привлечения их к социал-демократии. Съезд поручает ЦК заняться вопросом о предложении, заключающемся в докладе т. Бонч-Бруевича» (КПСС в резолюциях. 7-е изд., 1954. Ч. I. С. 48). Теоретич. обеспечение проведения парт. программы потребовало от Б.-Б. пересмотра господствовавших тогда концепций сектантства, как правосл.-клерик., так и либер.-бурж. (А. С. Пругавин, С. П. Мельгунов и др.). Именно Б.-Б. заложил основы науч. понимания религ.-обществ. движений в России, объяснил многообразие и смену сектантских течений как отражение разл. клас. и политич. интересов их последователей. Вместо господствовавшего тогда деления сект на мистич. и рационалистич. Б.-Б. предложил деление на «свободо-мыслящих» (хлысты, духоборы, молокане, малеванцы, иеговисты-ильинцы) и «евангеликов» (баптисты, или старошундисты, пашковцы, редстокисты). Эта классификация стала шагом вперед в науч. понимании сектантства, предвосхитила принятую ныне в науке классификацию на дореформен. (русское) сектантство, возникшее в результате совершавшихся в стране реформационных процессов, и сектантство по-

реформенное (западное) — представляющее собой постепенно складывающиеся прот. церкви западноевропейского образца. С 1908 до Февр. революции Б.-Б. опубликовал 6 томов «Материалов по истории религиозно-общественных движений в России».

БРАЙАН (Bryan) Уильям Дженнингс (1860—1925) — амер. полит. и обществ. деятель, один из лидеров Демокр. партии США кон. 19 — нач. 20 в. Был известен своими выступлениями против либерал. протестант. теологии. Его религ. взгляды окончательно сформировались под влиянием *фундаментализма*. Убежденный противник дарвинизма, Б. явился одним из авторов законопроекта 1923 в штате Флорида, запрещающего преподавание теории эволюции в гос. школах. В 1925 он выступил обвинителем на «*обезьяньем процессе*» в штате Теннесси, чем окончательно скомпрометировал себя в глазах амер. и мировой общественности как религ. обскурант.

БРАТСКИЕ МЕННОНИТЫ направление в меннонитстве, возникшее в 60-х гг. 19 в., в меннон. колониях на юге Украины. Оно явилось результатом борьбы гюпферов (см. *Гюпферство*) против ортодокс. меннонитства и его церк. конвента, образованного в 1851 на съезде духовных старшин. Гл. объектом их критики явилась культовая практика *меннонитов*, в осо-

бенности обряд крещения, к-рый совершался над лицами, достигшими 18-летнего возраста, при условии знания ими катехизиса. Гюпферы усмотрели в этом отход от осн. положения *Менно Симона* о «крещении по вере», требовавшего предварит. «обращения к богу и примирения с ним». Церк. конвент стал подвергать своих противников штрафам, арестам, лишать колонист. звания, отлучать от общин. Репрессии заставили оппозицию пойти на офиц. разрыв со старыми меннон. общинами. 6 января 1860 в Елизабеттале Таврической губ. наиболее авторитетные гюпферы подписали заявление о своем выходе из церк. общины, адресовав его церк. конвенту и Молочанскому окружн. приказу (администрат. орган меннон. самоуправления), и объединились в особую приход. общину со своим избранным «духовным настоятельством» (церк. руководством). Новая церковь получила название «Соединенная христианская крестьянская по вере меннонитской братская община в России». Позднее последователей этой общины стали называть Б. м. К этому времени сложился в осн. чертах их культ: к *хлебопреломлению* допускались только принявшие крещение по вере. Крестили путем погружения в воду людей, почувствовавших в себе «возрождение» и «обратившихся к богу». Ритуальн. изменения, к-рыми Б. м. противопоставили себя «старой церкви», коснулись всей культ. практики. Б. м. целиком восприняли соци-

ально-политич. доктрину первонач. меннонитства, особенно его отрицат. отношение к присяге, воинской службе, к занятию гос. должностей. Ссылаясь на эти положения, сулившие им немалые социально-экономич. выгоды, Б. м. заявили, что они были и остаются меннонитами. Миссионер. деятельность Б. м. обеспечила им рост общин за счет последователей *церковных меннонитов*. Этот процесс наблюдается и в наши дни.

«БРА́ТСКИЙ ВЕ́СТНИК» — журнал *Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов*, издаваемый с октября 1944. Периодичность — шесть номеров в год.

БРА́УН (Browne) Роберт (1853—1933) — англ. священник, представитель одного из радикал. течений в протестантизме — конгрегационализма. Б. полагал, что всякая церковь, контролируемая светской властью, греховна. Единств. почвой для единения, по его мнению, может быть только общность веры; отдельные церкви должны быть независимы и от гос-ва, и друг от друга. Членство в общинах и конгрегациях, по Б., — добровольное, на основе взаимного согласия о вере. Пастор и проповедник, равно как и старейшина и диакон, избираются большинством голосов членов конгрегации. Принадлежность к церкви для человека — ступень к очищению, что придает святость верующим, поэтому последователи Б. назы-

вали себя «святыми». Б. был подвергнут тюрем. заключению как «возмутитель церкви». По освобождению он и его сторонники эмигрировали в прот. Голландию. Осн. работы: «Трактат о реформации» и «Книга об образе жизни и поведении всех истинных христиан».

БРЕТРЁНЫ — см. *Плимутские братья*.

БРИТА́НСКИЙ СОВЕ́Т ЦЕРКВЕЙ (БСЦ) — экуменич. орг-ция церквей Великобритании. Основана в 1942 при активном содействии *Церкви Англии* и др. брит. церквей. В совете представлены почти все церкви Великобритании за исключением рим.-католич. с к-рой ведутся переговоры. БСЦ ставит своей задачей достижение единства христ. церквей в интересах всей нации. Президентом этого органа является *архиепископ Кентерберийский*. БСЦ объединяет более 700 мест. советов церквей, к-рые устанавливают контакты между разл. христ. конфессиями на мест. уровне. БСЦ имеет отделы, ведающие вопросами образования, вероисповедания, социальной ответственности, междунар. и по делам молодежи. Ежегодно с 18 по 25 янв. под эгидой совета проводится неделя молитвы за единение всех христиан. БСЦ делал неоднократные представления правительству, в к-рых выражалось его мнение по социальным, морально-этич. проблемам брит. об-ва, а также нек-рым междунар. вопросам. Большое

внимание уделяется благотворит. деятельности, а также работе среди молодежи. Проводятся конференции молодых христиан. Между Церковью Англии и каждой из брит. *свободных церквей* ведутся переговоры о достижении тесного союза.

БРУННЕР (Brunner) Эмиль (1889—1966) — швейц. теолог, один из зачинателей и теоретиков *диалектической теологии*. С 1924 профессор Цюрихского ун-та, преподавал в религ. учеб. заведениях др. стран. Его поездка в 1928 в США и издание там книги «Теология кризиса» (1929) оказали влияние на формирование амер. *неоортодоксии*. Критикуя *либеральную теологию*, Б. одновременно отвергал и прот. *фундаментализм*, в особенности буквализм в толковании писания. В отличие от К. Барта считал, что восприятие откровения зависит не только от божьей благодати, но отчасти и от самого человека. Основу религии, по Б., составляет индивидуальная вера, что делает непримлемым авторитаризм в любом проявлении. Б. осуждал гонку вооружений, высказывал опасения в связи с негативными последствиями для человечества науч.-технич. прогресса. Поддерживал экуменич. движение, принимал участие в деятельности *Всемирного совета церквей*. Гл. богосл. труд — «Догматика» (т. 1—3, 1946—1960).

БУБЕР (Buber) Мартин (Мардохай) (1878—1965) — евр. религ. философ, профессор иудей-

ской философии и теологии. Испытав влияние хасидизма, создал «диалогическую» философию, близкую к религ. экзистенциализму. Б. рассматривает бытие как «встречи» и «диалог» человека с богом, человеком и с внеш. миром (отношение «Я» и «Ты»). С «диалогией» тесно связывается и интерпретация библ. текстов в духе «пророческой веры». Идея Б. оказала большое влияние на совр. теологию, в т. ч. и прот., прежде всего в отношении ее подхода к экологич. и др. глобальным проблемам человечества, а также к проблемам «диалога» протестантов с др. религ. направлениями в рамках *экуменического движения*.

БУЛЛИНГЕР (Bullinger) Генрих (1505—1575) — швейц. реформатор, преемник У. Цвингли. Получил теол. образование, занимался проблемами библеистики, рано испытал влияние работ Лютера и Меланхтона. В 19 лет был назначен преподавателем теологии в Капелле, где установил связи с У. Цвингли и привлек многих учеников к идеям Реформации. В 1529 стал евангелич. пресвитером в Цюрихе. После гибели Цвингли наследовал его пост «народного проповедника» (1531). Обнаружил незауряд. организат. и богословские способности и постепенно приобрел непререкаемый авторитет не только в Швейцарии, но и в др. странах. В частн., ряд его учеников из Англии стали ведущими деятелями *пуританизма*, а его труд «Десятилетия»

(1548—1551), включавший проповеди, стал почти офици. пособием для англиканских священников. По соглашению с Кальвином (1549) добился устранения разногласий между нем. и франц. реформаторами в понимании причащения. Глубоко чтит Лютера, однако осуждал его крайний фанатизм, и в частн. выпады против Цвингли. Опубликовал св. 150 богословских работ, не считая обширной переписки. Б.— автор «второго Гельветического исповедания», к-рое для реформатской церкви играет ту же роль, что *Аугсбургское исповедание* — для лютеран. Широко известна драма Б. «Лукреция», проникнутая гуманистич. республик. мотивами.

БУЛЬТМАН (Bultmann) Рудольф (1884—1976) — нем. прот. теолог. В 20-е гг. примыкал к течению *неоортодоксии*, возглавлявшемуся К. Бартом, и с ее позиций критиковал *либеральную теологию*, к-рая, по его мнению, толковала не столько о боге, сколько о человеке. В дальнейшем Б. разошелся с Бартом. Теология Б. испытала влияние философии *экзистенциализма*. Наиболее сильно это отразилось на его концепции *демифологизации*. Б. констатирует, что мифич. картина мира, лежащая в основе традиц. христ. вероучения и делящая мир на 3 этажа (вверху — мир бога и ангелов, в середине — мир людей, в подземном царстве — господство дьявола), абсолютно чужда совр. человеку.

Отсюда делается вывод о необходимости демифологизации христва, к-рую он понимает не как полное уничтожение христ. мифологии, а как ее иное истолкование. Это истолкование должно стать антропологич., «экзистенциальным». Это значит, что христ. мифы следует рассматривать как особые способы выражения отношения человека к богу. Бог у Б.— не трансцендентная сущность, а нечто неразрывно связанное с человеком. Б. оказал большое влияние на всю совр. христ. теологию.

БУТС (Booth) Уильям (1829—1912) — основатель религ.-филантропич. орг-ции *Армия спасения*. Свою деятельность начал в качестве методистского священника в бедных районах Лондона (в Истэнде), но в 1861 оставил методистскую церковь и в 1865 образовал Христианскую миссию — евангелическую орг-цию, осуществлявшую помощь бедным, бездомным, инвалидам, сиротам, старикам и др. В 1878 Христианская миссия была преобразована в Армию спасения, и Б. стал ее генералом. В последующем Б. занимался устройством миссий Армии спасения в разных странах мира. Он планировал организовать сельскохозяйств. колонии и дома призрения для людей, не имеющих постоян. работы и жилья, алкоголиков, отбывших срок наказания преступников и т. п. Практич. деятельность Б., направленная на смягчение социальных противоречий,

находила поддержку со стороны офиц. властей стран, в к-рых действовали миссии Армии спасения.

БУХМАН (Buchman) Фрэнк (1878—1961) — основатель и лидер крайне правой прот. оргции Моральное перевооружение. Служил священником лютеран. церкви в Филадельфии (штат Пенсильвания), затем несколько лет разъезжал по США и др. странам с проповедями о моральном очищении. Особое внимание Б. уделял студенч. молодежи. В 1921 из студентов Оксфордского ун-та образовал Движение оксфордской группы, или Братство первого века. В 1938 эта оргция получила статус международной и была переименована в Моральное перевооружение. Религ.-этич. проповедь и призыв следовать «четырем абсолютам» (честность, чистота, самоотречение и любовь) Б. совмещал с проповедью воинств. антикоммунизма. Его движение широко поддерживалось и поддерживается консервативными прот. деятелями и движениями.

БУЦЕР (Bucer, Butzer) Мартин (наст. фамилия Кюгорн; 1491—1551) — видный деятель Реформации, гуманист. Родился в Эльзасе, в 1506 вступил в доминиканский орден. В 1517 учился в Гейдельберге, где познакомился с идеями Лютера, под влиянием к-рых в 1521 оставил орден и начал деятельность священника-реформатора, за что в 1523 отлучен от церкви. В 1522 женился

на бывшей монахине. В 1523—1549 Б. вместе с Целлем, Капитоном и Гедионом возглавил Реформацию в Страсбурге. Был пастором в соборах и президентом церк. совета. Старался примирить северонем. ветвь реформации (Лютер) с южнонем. и швейцарской (Цвингли). В основном разногласия между ними касались евхаристии, в отношении к-рой Б. придерживался промежуточных между Лютером и Цвингли взглядов (а именно, что Христос присутствует в дарах и наделяет причащающихся благодатью, но происходит это символически, а не субстанциально). В 1530 Б. написал вместе с Капитоном «Тетраполитанскую конфессию», играл активную роль в заключении в 1536 Виттенбергского соглашения. Безуспешно пытался прийти к компромиссу с католиками. Выступил против принятия Страсбургом Аугсбургского интерима, вследствие чего был вынужден покинуть Страсбург. С 1549 и до смерти по приглашению архиепископа Кентерберийского работал в Англии, оказав влияние на ход англ. Реформации.

БУШНЕЛЛ (Bushnell) Хорас (1802—1876) — амер. прот. теолог, пастор в конгрегациональной церкви в Хартфорде (штат Коннектикут). На взгляды Б. оказало большое влияние учение Шлейермахера. По мнению Б., все вероисповедные декларации, в т. ч. и слова свящ. писания, просто лингвистические,

поэтические, образные попытки выразить невыразимое или сказать о нем. Христ. истина лежит за пределами доктринальных положений. Б. выступал против *ривайвелизма*, хотя и не отвергал его. Считал, что лучший путь к богу лежит не через конвульсив-

ные обращения к вере на открытых молитвенных собраниях, а в системе христ. воспитания в семье и религ. общине. Взгляды Б. оказали большое влияние на формирование либерального («нового») богословия в США в 70—80-х гг. 19 в.



ВАЛЬДЁНСЫ (позднелат. Valdenses) — последователи ср.-век. еретического (сектантского) движения, возникшего в 12 в. среди крепостных крестьян и ремесленников Франции и распространившегося позднее в Сев. Италии, Германии, Чехии, Испании. Его основатель — купец Пьер Вальд. По своему характеру движение В. — форма социально-политич. протеста крестьян против феодализма и католич. церкви. В. отрицали право католич. церкви иметь собственность, собирать десятину; они выступали против претензии папы римского быть наместником ап. Петра, отрицали сословие духовенства, католич. таинства, поклонение иконам и почитание креста, догмат о чистилище и т. д., призывали к восстановлению принципов первонач. христианства с его требованием равенства всех членов религ. общин. Многие идеи В. были реализованы в эпоху *Реформации*. Католич. церковь и феодалы жестоко преследовали В. Их учение было осуждено на IV Латеранском вселенском соборе (1215). Папа Сикст IV в 15 в. предпринял про-

тив них крестовый поход. В 1545 франц. войска учинили расправу над В. Преследования В. продолжались и в более поздние времена. Несмотря на это, последователи В. сохранились в ряде областей Франции, Швейцарии и Италии и в 20 в.

ВАН БҮРЕН (van Buren) Пауль Метьюз (р. 1924) — прот. теолог, представитель радикального направления в совр. прот. теологии США, т. н. теологии «смерти бога» или «секулярного христианства». В кн. «Секулярный смысл евангелия» В. Б. выдвигает и обосновывает два основополагающих для его концепции секулярного христианства тезиса. Суть первого сводится к тому, что понятие «бог» объявляется им либо вообще бессмысленным, либо дезориентирующим, вводящим человека в заблуждение. Суть второго состоит в том, что сущность евангелия может быть выражена безотносительно к этому термину или каким-либо другим заменяющим его эквивалентам, предлагаемым многими современ. прот. модернистами. Свою осн. задачу В. Б.

видит не в том, чтобы сохранить идею бога, реинтерпретировав ее, а в том, чтобы вообще отбросить эту идею и все утверждения о боге перевести на язык непосредственных суждений о человеке, в том, чтобы создать теологию без бога, утверждать христ-во без веры в бога, т. е. как чисто секулярную веру. Он убежден в том, что основой для секулярной интерпретации евангелия должна быть христология, а не теология. С его т. зр., история Иисуса как человека составляет центральное ядро христ-ва и выражает сущность евангелия. Отвергнув всякого рода теологическую (религ. в своей сущности) интерпретацию евангелия, В. Б. становится на путь чисто этической (в полном смысле этого слова секулярной, безрелиг.) его интерпретации. Суть христ. веры, по мнению В. Б., состоит не в каком-то наборе метафизич. утверждений о боге или природе вещей, а в определенном видении человека того, каким должен быть он сам и его жизнь, основанном на «заразительности» примера свободной жизни Иисуса. Приобщиться к христ. вере, по В. Б., значит избрать для себя и строго придерживаться такого образа жизни, при к-ром можно быть открытым, свободным для своего ближнего, можно стать в полном смысле этого слова человеком для других. Человеком «во Христе», как полагает он, является тот, кто проникся свободой Иисуса и вследствие этого обретает свободу жить для других, становится

способным посвятить себя своим ближним, активно включиться в жизнь земного мира. Концепция В. Б. наглядно показывает тот логически неизбежный результат, к к-рому ведет последовательное развитие тенденции антропологизации в теологии — к полному сведению религии к этике, а теологии к этическому учению.

ВАРФОЛОМЬЕВСКАЯ НОЧЬ — массовое избиение франц. протестантов (*гугенотов*) католиками, начавшееся в Париже в ночь на праздник св. Варфоломея 24 августа 1572. Массовые убийства гугенотов произошли затем и в провинции: Лионе, Орлеане, Руане, Труа и др. городах. За несколько дней было убито ок. 30 тыс. человек, в т. ч. видный вождь «протестантской партии» адмирал Г. де Колиньи. В. н. была организована королев-матерью Екатериной Медичи и ранее приближенными ко двору руководителями «католической партии» Гизами, воспользовавшимися приездом гугенотского провинциального дворянства в столицу на свадьбу одного из лидеров гугенотов — Генриха Бурбона, короля Наваррского (будущего короля Франции Генриха IV), и сестры франц. короля Маргариты Валуа. Кровавыми репрессиями хотели запугать и обескровить гугенотское движение. После В. н. возобновились религ. войны, в результате к-рых города Юга и Юго-Запада Франции, составлявшие базу гугенотского движения, образовали протестантскую, независимую от

центральной королевской власти, конфедерацию.

ВАХАНИЙ (Vahanian) Габриэль (р. 1927) — амер. прот. теолог, умеренный представитель т. н. *секулярной теологии* 60-х гг., развивавшей в то время концепцию «смерти бога». Суть концепции В. состоит в том, что человечество вступило в «постхристианскую» эру, когда традиц. понятие бога как потустороннего, высшего существа стало излишним. Следуя за Д. Бонхёффером, В. считает, что гл. задача христ. веры состоит в делании добра др. людям, в практич. реализации заповедей христ. морали. Наиболее известны кн. В. «Смерть бога» (1961), «Нет другого бога» (1966).

ВЕБЕР (Weber) Макс (1864—1920) — нем. социолог, разрабатывавший вопросы методологии социального познания, культурологии, экономики. Большое влияние на бурж. обществоведение оказали его исследования по социологии религии и историч. роли протестантизма. Социально-филос. концепция В. создавалась как альтернатива материалистическому пониманию истории. Он считал, что экономика не является основой социальной жизни, напротив, формы экономич. деятельности зависят от культурных, прежде всего религ.-этич., факторов. Плодотворное научное исследование об-ва, по В., опирается на т. н. идеальные типы, к-рые не являются обобщением фактов или описанием дей-

ствительности, а коренятся в господствующих в об-ве ценностях и представляют собой гипотетич. модели, позволяющие упорядочить эмпирич. материал. «Капитализм» — такая характерная модель, смысл к-рой придает понятие духа капитализма, выражающегося в стремлении к экономич. эффективности, прибыли, рациональной орг-ции обществ. жизни. В работах «Протестантская этика и дух капитализма» (1904—1905), «Хозяйственная этика мировых религий» (1916—1919) и др. В. обосновывает мысль, что в практич. утверждении этих черт решающую роль сыграл протестантизм. Его историч. заслугу В. видит в следующем: 1) кальвинистское понимание предопределения к спасению избранных сделало деловой успех симптомом избранности и тем самым — эффективным стимулом к предпринимат. деятельности; 2) протестантизм санкционировал рационализацию производства и бурж. политико-правового порядка; 3) протестантская (или «пуританская трудовая») этика утвердила в обществ. практике такие типично бурж. нормы и ценности, как бережливость, трудолюбие, расчётливость, честность в деловых отношениях, благоговейное отношение к собственности. Из всех мировых религий протестантизм в наибольшей степени соответствовал духу капитализма, с чем В. связывает быстрый культурно-экономич. прогресс Зап. Европы и США. В концепции В. религия обрела характер автономного и

решающего фактора историч. развития.

ВЕРОИСПОВЕДАНИЕ — принадлежность к к.-л. религии, церкви, конфессии, а также религ. объединение, имеющее свое вероучение, культ, орг-цию.

ВЕСТМИНСТЕРСКОЕ ИСПОВЕДАНИЕ (Westminster Confession) — сжатое изложение осн. вероисповедных принципов (фактически символ веры) англ. пресвитерианцев. Разработано созданной Долгим парламентом Вестминстерской ассамблеей (теологов) и официально принято шотл. (1647) и англ. (1648) парламентами. На его основе составлены и легитимизированы Полный и Краткий Вестминстерские катехизисы. Подготовка этих документов была обусловлена тем, что на начальном этапе англ. бурж. революции после упразднения епископальной церкви (январь 1643) новый режим ощутил потребность в унификации осн. принципов и норм, регламентирующих деятельность англ. протестантов, а пресвитерианцы, доминировавшие в парламенте и в Вестминстерской ассамблее, стремились сделать свою версию христ.-ва гос. религией (что формально им удалось, правда, на короткий срок). В. и. обновило принципы кальвинизма применительно к новым полит. условиям и было в той или иной форме признано мн. прот. деноминациями и сектами (в частн., оказало влияние на конгрегационалистское Савойское испове-

дание 1658). В. и. состоит из 33 статей, в них утверждается принцип автономии общин и излагаются гл. темы христ. учения — от сотворения мира до страшного суда, в трактовке к-рых упор делается на неискоренимость греховности человека и доктрину благодати, или предопределения к спасению избранных: «Грехопадение полностью лишило человека способности направлять свою волю на какие-либо духовные блага или что-либо, ведущее к блаженству...» (ст. 9, п. 3). Бог «решением своим и для проявления величия своего одних людей предназначил к вечной жизни, других предопределил к вечной смерти» (ст. 3, п. 5). Однако В. и. допускает ограниченную свободу воли, отходя от ортодоксального кальвинизма. После реставрации Стюартов (1660) В. и. утратило силу в Англии, но сохранило свое значение для англоязыч. протестантизма в др. странах, особенно в Америке. На него опирается целый ряд осн. деклараций конгрегационалистов и *баптистов*. Пресвитериане США в 1903 изменили редакцию доктрины предопределения и дополнили В. и. двумя новыми статьями (о святом духе и миссиях). *Церковь Шотландии* (государственная) официально придерживается В. и. и в наст. вр.

ВЁТХИЙ ЗАВЁТ — первая часть *Библии*, признаваемая как свящ. писание иудаизмом и христ.-вом. В. з. включает 50 книг, написанных на др.-евр. языке в период с

13—12 вв. до н.э. по 2 в. н.э. и условно делимых на Пятикнижие (Тора), пророческие (Набиим), исторические (Кетубим) и писания. В составе В. з. имеется 39 канонич. и 11 неканонич. книг. К последним относятся книги Товита, Иудифи, Маккавейские, Иисуса, сына Сирахова, и др. Основанием для отнесения их к неканонич. является то, что они не сохранились в оригинале, т. е. на др.-евр. языке, и приводятся по греч. переводу. В отличие от католицизма, рассматривающего эти книги как канонич. второго порядка, и православия, не считающего их канонич., но включающего их в свои издания Библии как душеполезные, протестантизм поступает более решительно и полностью отвергает неканонич. книги, приравнивая их к апокрифам. В истории отд. прот. церквей были периоды, когда в.-з. образы, сюжеты и идеи преобладали над н.-з., напр. в *англиканстве* и *пуританизме* 17—18 вв. и развивавшемся под их влиянием искусстве, к-рое предпочитало в напряженных условиях коренных социальных перемен использовать героич., трагич. и драматич. страницы В. з., в то время как в Новом завете энергия человек. действия уступает место пассивности и смиренню. В среде протестантов более распространены в.-з., евр. имена. В прот. теологии значит. развитие и влияние получает в.-з. историч. критика, входящая к Спинозе и представленная такими именами, как Де Ветте, Ю. Вельхаузен, Г. Граф,

Ф. Делич, Э. Рейсс и др., благодаря исследованиям к-рых была установлена относит. и абсолютн. хронология книг В. з. и их отдельных частей. При общем сохранении благочестивого отношения к Библии вообще и В. з. в частности прот. библистика во многом способствовала переходу к оценке В. з. как выдающегося памятника древней лит-ры, оказавшего сильнейшее влияние на культуру последующих веков.

ВЕЧЁРЯ ГОСПОДНЯ — молитв. собрание в нек-рых прот. церквах в знак памяти о страданиях и мученической смерти сына божьего, претерпевшего их ради искупления грехов рода человеческого. Наряду с водным крещением считается важнейшим «установлением Христовым», основывается на Евангелии от Иоанна (13:1—16). Проводится один раз в месяц и включает *хлебопреломление*, а в нек-рых церквах и *омовение ног*. Участвовать в В. г. обычно могут только члены церкви, т. е. верующие, прошедшие водное крещение и «имеющие внутреннее свидетельство о достойном воспоминаний страданий господа Иисуса Христа». В СССР данный обряд входит в религ. культ большинства евангельских церквей, правда, в каждой со своими особенностями. Напр., евангельские христиане-баптисты и *христиане веры евангельской* ограничивают его лишь хлебопреломлением, а *христиане евангельской веры* включают еще и омовение ног.

ВИДИМАЯ И НЕВИДИМАЯ ЦЕРКОВЬ

— принятое в христ. вероучении и богословии деление сообщества верующих на живущих, т. е. пребывающих на земле (видимая церковь), и скончавшихся в истинной вере, т. е. пребывающих на небе (невидимая церковь). К видимой церкви относится также соответствующая религ. орг-ция. Представление о В. и Н. ц., основанное на религ. дуализме и иммортализме, отыскивается в посланиях ап. Павла (напр., Евр. 12:22—25) и отражено в Никео-Константинопольском символе веры. Общение между видимой и невидимой церковью достигается, согласно общехрист. догматике, с помощью молитвы, веры и любви, совместно возносимой живущими на земле и пребывающими на небесах. По учению католицизма и православия, видимой церкви свойственна невидимая благодать божья, что решительно отрицается протестантизмом, утверждающим возможность получения благодати любым верующим, без посредства видимой церкви. По той же причине протестантизм не причисляет к невидимой церкви святых, хотя само деление на В. и Н. ц. сохраняется.

ВИТТЕНБЕРГСКОЕ СОГЛАШЕНИЕ

— заключено в Виттенберге на встрече деятелей *Реформации* в мае 1536. Явилось результатом долгих (начатых М. Буцером в 1530) переговоров по вопросу о евхаристии. После принятия в 1530 саксонским

(лютеранским) крылом Реформации *Аугсбургского исповедания* этот вопрос был осн. причиной неприсоединения к ней части южнонем. крыла Реформации. В. с., формулу к-рого составил *Меланхтон*, явилось уступкой *Лютеру*, т. к. в нем говорилось о «вкушении устами» тела и крови Христа, впрочем уступкой незначит., потому что вкушают «и недостойные» (а не «и неблагочестивые», как считал Лютер). В. с. урегулировало и др. разногласия и сделало возможным присоединение многих южнонем. городов к Шмалькальденскому союзу. Швейцарские протестанты к В. с. не присоединились. Соглашение включено в «Формулу согласия».

ВНУТРЕННИЙ СВЕТ — часто применяемая в христ. богословии и пропаганде метафора, означающая изначальное предрасположение человеч. души к принятию и исповеданию спасительной веры в Христа. В. с. приравнивается к озарению, религ. интуиции, «глазам веры», духовной симпатии к объекту веры и т. п. и противопоставляется «внешнему свету», т. е. опыту, разуму, рефлексии. Протестантизм толкует В. с. как вызванное в человеке непосредственно богом такое состояние, к-рое делает излишними внешние доказательства истинности божеств. откровения, т. е. христ. апологику. Оперирование понятием В. с. в опред. мере отличает прот. ортодоксию и пиетизм от прот. рационализма, культивирует некри-

тич. отношение к вере и, следовательно, априорное отбрасывание всего, что ей не соответствует.

ВОЗДАНИЕ — по религ. представлениям, осуществление высшей божеств. справедливости согласно принципу «мне отмщение, и аз воздам»; награда или кара человеку в зависимости от исполнения или неисполнения им религ. заповедей или установлений. В. тесно связано с этической концепцией добра (праведности) и зла (греховности). В христ-ве осн. упор делается на загробное В.: праведников ждет царствие небесное (рай) с его вечным блаженством, а грешников — преисподняя (ад) с ее вечными мучениями. Религ. учение о В. на том свете является иллюзорной компенсацией царящей в этом мире несправедливости. Наряду с идеей посмертного В. сохраняется и вера в прижизненное божеств. В., проявляющееся (как, напр., считают кальвинисты) в деловых успехах или, наоборот, в несчастьях, постигающих человека, страну, народ и даже человечество в целом за их вольные или невольные грехи. Протестантизм учит, что В. (спасение или осуждение) зависит не от человеч. дел, а от божеств. предопределения и степени веры в Христа. С В. связано представление о боге как верховном небесном судье и законодателе, что в нек-рых *ересях* и прот. сектах приводит к отрицанию земных законов и института суда. Окончательное В. отодвигается до *страшного суда*.

ВОРОНÁЕВ Иван Ефимович (1885—?) — основатель секты христиан евангельской веры. Его наст. имя и фамилия Никита Петрович Черкасов. Родом из оренбургских казаков. Вначале исповедовал православие. Во время прохождения воинской службы в Ташкенте в 1907 принял *баптизм* и попытался уйти из армии, за что был отдан под суд. Бежал, сменил имя. В.— Черкасов хотел стать бапт. служителем культа, но этому мешало его нелегальное положение. Поэтому в 1912 он эмигрирует в США. Поскольку его многолет. проповеди в бапт. общинах не имели успеха, в 1919 В. переходит к *пятидесятникам*, входящим в *Ассамблеи бога*. В нач. 1920 он создает Рус. отдел этого религ. объединения. Затем переезжает в Болгарию. В августе 1921 пробирается в Россию, в Одессу, где и создает новую церковь, являющуюся дочерней орг-цией амер. пятидесятнических Ассамблей бога. Вплоть до ареста в 1930 В. был штатным сотрудником Ген. совета Ассамблей бога.

ВОРОНÁЕВЦЫ — см. *Христиане евангельской веры*.

ВОРОНИН Никита Исаевич (1840—1905) — первый рус. баптист, выходец из молокан, торговец чаем в Тбилиси (Тифлисе). 20 июля 1867 был крещен М. К. *Кальвейтом*. Эта дата считается началом баптизма в России. В 1882 В. начал издавать газету «Голос веры». В 1887 вместе с В. Г. Павловым был сослан

в Оренбург, а затем в Вологодскую губ. В 1905 был делегатом съезда баптистов в Ростове-на-Дону.

«ВОСКРЕСЕНИЕ» — христ.-демокр. партия, созданная в марте 1917 И. С. Прохановым, к-рый был избран председателем ее ЦК. Программа партии опубликована в газете Союза евангельских христиан «Утренняя звезда» (1917, № 1). В своей основе она отталкивалась от программы кадетов, но учитывала специфические условия России после Февр. революции. Программа провозглашала прочный междунар. мир, демократизацию политич. строя, всеобщее обучение, равноправие женщин, пенсион. обеспечение и демократизацию церкви. В сфере экономики — собственность помещиков на землю объявлялась неприкосновенной, крестьян предлагалось обеспечить землей за счет конфискации удельных, монастыр. и майорат. земель; сохранялась частная собственность на орудия и средства производства, выдвигалось требование введения рабочего законодательства, 8-часового рабочего дня, свободы стачек и создания совещат. органов для предупреждения стачек. Партия «В.» прекратила свое существование после Окт. революции.

ВОСКРЕСНЫЕ ШКОЛЫ — учебные заведения для обучения детей катехизису и закону божьему, создаваемые христ. духовен-

ством при храмах и в приходах. В. ш. распространены гл. обр. в тех странах, где гос. общеобразоват. школа отделена от церкви. Занятия в В. ш. проводятся раз в неделю по воскресеньям. У протестантов обучение детей в В. ш., как правило, предшествует *конфирмации*.

ВСЕМИРНАЯ ЛЮТЕРА́НСКАЯ ФЕДЕРА́ЦИЯ (ВЛФ) — международная орг-ция лютеран. церквей, созданная в 1947 в г. Лунде (Швеция). ВЛФ объединяет 59 лютеранских церквей, ок. 50 млн членов. Созданию федерации предшествовали 4 Всемирные лютеранские конвенции (Эйзенах—1923, Копенгаген—1929, Париж—1935, Лунд—1947). Раз в 6 лет проводятся ген. ассамблеи, исполнит. комитет во главе с ген. секретарем собирается ежегодно, имеются нац. комитеты и комиссии. Штаб-квартира в Женеве. В своей деятельности ВЛФ руководствуется конституцией, ст. 2, к-рой признается свящ. писание единств. источником и нормой церк. доктрины и практики. В задачи ВЛФ входит сплочение приверженцев лютеран. церкви в мире, пропаганда «истинного» учения Христа, поддержка лютеран. церквей. В рамках ВЛФ проводятся исследования роли лютеранства в совр. мире. Выпускается ежекварт. журнал «Лютеранский мир». Позиция ВЛФ в междунар. вопросах в основном совпадает с позицией *Всемирного совета церквей*.

ВСЕМІРНАЯ ФЕДЕРАЦІЯ СТУДЕНТОВ - ХРИСТІАН

(ВФСХ) — пацифистская прот. молодежная орг-ция. Создана в 1895 в Вадстене (Швейцария) для сплочения молодежи в борьбе против влияния катол. церкви; объединяет национальные прот. молодежные орг-ции 90 стран. Высший орган — Ген. конференция (созывается раз в 4 года) избирает исполком. Повседневной работой руководит секретариат, штаб-квартира в Женеве, с 1968 действуют постоянные региональные секретариаты. Офиц. языки — англ., исп., франц. ВФСХ — член *Всемирного совета церквей*, имеет консулт. статус при Экономич. и социальном совете ООН и ЮНЕСКО, участвует в междунар. акциях. ВФСХ выступает за мирное решение конфликтов, за установление доверия, взаимопонимания и сотрудничества. В задачи ВФСХ входит приобщение молодежи к миссион. деятельности, подготовка служителей церкви, сохранение влияния церкви на образование. Издает «Вестник» (4 раза в год), бюллетень (3 раза в год) и др. издания.

ВСЕМІРНИЙ АЛЬЯНС АСОЦІАЦІЙ МОЛОДІХ ХРИСТІАН (World Alliance of Young Men Christian Associations — YMCA), **ИМКА** — прот. междунар. орг-ция, ведущая работу с молодежью. Создана в 1855 в Париже в целях борьбы с атеизмом и материализмом, революц. настроениями среди молодежи. ИМКА объединяет нац. орг-ции

из 87 стран (ок. 8 млн членов). Европ. комитет создан в 1949, постоянн. секретариат и штаб-квартира находятся в Касселе (ФРГ), имеются отделения в Женеве, а также в Азии (Сянган), Лат. Америке (Монтевидео). Офиц. языки — англ., исп., нем., франц. Высший орган — Всемирный совет, состоящий из делегатов нац. ассоциаций. Созывается 1 раз в 4 года. Ежегодно собирается исполнит. комитет и бюро президиума из 16 членов. Ведущую роль играют нац. ассоциации США и ФРГ. В практич. деятельности широко использует такие формы работы, как молодежные лагеря, походы, курсы, благотворит. кампании. ИМКА выступает за мирное решение конфликтов, поддерживает контакты с молодежными орг-циями социалистич. и др. стран, занимается издат. деятельностью, выпуская разл. издания, в т. ч. худож. лит-ру, иллюстрир. журнал.

ВСЕМІРНИЙ АЛЬЯНС РЕФОРМАТСКИХ ЦЕРКВІЙ

— междунар. конфессиональное объединение реформат. церквей, сформированное на основе созданного в 1875 «Альянса реформатских церквей всего мира, придерживающихся пресвитерианской системы». Объединяет около 40 млн протестантов-реформаторов из разл. стран мира, в него входит более 81 тыс. прот. конгрегаций (реформаты, пресвитериане и конгрегационалисты), объединенных по континентальным секциям. Штаб-

квартира и исполком В. а. р. ц. находятся в Женеве (Швейцария). В. а. р. ц. выступает за развитие конфессионального сотрудничества между всеми реформат. церквами пресвитерианского и конгрегационалистского направлений, принимает участие в экуменич. движении, но четко ограничивает его рамками экуменического реформат. конфессиализма, объединяющего 183 реформат. деноминации.

ВСЕМЫРНЫЙ КОНСУЛЬТАТИВНЫЙ КОМИТЕТ ДРУЗЕЙ (ВККД) — конфессиональная пацифистская орг-ция, созданная в 1937 на Всемирной конференции друзей (квакеров) в г. Свартморе (США). Штаб-квартира в Лондоне, офиц. язык — англ. ВККД включает около 160 кол. членов, представителей регион. квакерских орг-ций из 27 стран (200 тыс. членов). Раз в три года проводит конференции, в промежутках между к-рыми деятельностью ВККД руководит комитет из 12 человек. Имеются две секции: Североамер. и Европ.-Африк. Созданы регион. междунар. центры в крупных городах мира. ВККД ведет активную антивоенную деятельность, основываясь на религ. доктрине, осуждающей любые войны, все виды насилия (в т. ч. «холодную войну»). Др. направление — благотворит. и просветит. деятельность, орг-ция демонстраций и маршей протеста. Поддерживает связи с широким кругом неправительств. орг-ций, в т. ч. из СССР.

Издает журнал (2 раза в год), ежегодник и др. издания.

ВСЕМЫРНЫЙ МЕТОДИСТСКИЙ СОВЕТ (ВМС) — междунар. орг-ция *методистов*, созданная в 1881 и объединяющая 62 церкви из 90 стран мира (ок. 50 млн верующих). Президент ВМС — Джо Хейль. Собрания совета проходят каждые 5 лет. В них участвуют около 500 представителей методистских церквей, являющихся членами ВМС. Совет имеет постоянные комиссии по евангелизации, по социальным и междунар. делам, по богосл. образованию, по обмену священнослужителями, по проблемам молодежи и др. Участвует в экуменич. деятельности: осуществляет связи с *Всемирным советом церквей*, *Всемирной лютеранской федерацией*, с римско-катол. церковью, делает первые шаги к диалогу с правосл. церквами. Штаб-квартира ВМС в Лэйк-Джуналаска (штат Сев. Каролина, США). Имеет отделение в Женеве, в ведении к-рого — связи с Всемирным советом церквей. Ассоциированными орг-циями, входящими в ВМС, являются *Всемирная федерация женщин-методисток* и *Всемирное методист. историч. об-во*.

ВСЕМЫРНЫЙ ПРЕСВИТЕРИАНСКИЙ СОЮЗ (ВПС) — старейшее прот. объединение, созданное на базе миссион. орг-ций в 19 в. Идея создания ВПС принадлежит Дж. Мак Кошу из Принстонского ун-та и В.Г. Блейки из Эдинбургского ун-та. Пер-

вый Ген. совет ВПС, собравшийся в 1877, утвердил конфедерационную структуру союза. Роль ВПС остается исключительно консультативной. Исполнит. комитет ВПС заседает ежегодно, имеются отд. региональные комитеты. Помимо решения чисто теологич. задач (организация консультаций, издание трудов Кальвина и т. д.) Союз играет заметную роль в становлении и развитии диалога с катол. церковью. ВПС проводит работу по интеграции христ. церквей. С 1963 проводятся ежегодные консультации с представителями лютеранства, на ассамблее *Всемирного совета церквей* в Найроби произошло слияние ВПС с междунар. конгрегационным советом. Существенным шагом в устранении историч. различий между двумя родств. церквями явилось заключение Люнебургского конкордата в сентябре 1971. Периодически издается журнал ВПС «The Reformed World».

ВСЕМИРНЫЙ СОВЕТ ЦЕРКВЕЙ (ВСЦ) — руководящий орган *экуменического движения*. ВСЦ был создан путем слияния трех прот. движений («Вера и порядок», «Жизнь и деятельность» и «Международный миссионерский совет») на I Ген. ассамблее ВСЦ в Амстердаме в 1948. Организаторы ВСЦ рассчитывали путем сравнит. изучения вероисповедных различий между церквями и кооперирования в области прак-

тич. деятельности создать единое христ. объединение. След. ассамблеи ВСЦ проходили в Эванстоне (1954), Нью-Дели (1961), Упсале (1968), Найроби (1975), Ванкувере (1983). На ассамблее в Упсале был провозглашен лозунг «обновления» религии. Эта тенденция проявляется и в том, что с позиций фидеизма дается оценка таким глобальным проблемам человечества, как мир и разоружение, экология, футурология, социальный и науч.-технич. прогресс. В посл. годы широко рассматриваются вопросы установления нового междунар. экономич. порядка и нового междунар. информац. порядка, осуществления программы «Справедливость, мир, и целостность творения». За время существования ВСЦ его членами стали 300 религ. объединений из 100 стран мира. По данным ВСЦ, он объединяет около 440 млн верующих. В него вошли и религ. орг-ции, действующие в нашей стране: прот. *евангелическо-лютеранская церковь Латвии, евангелическо-лютеранская церковь Эстонии, Союз евангельских христиан - баптистов*, а также русская правосл. церковь, грузинская правосл. церковь, армянская апостольская церковь. Руководящие деятели ВСЦ стремятся примирить противоречия между двумя социальными системами. В выступлениях отд. деятелей ВСЦ содержится реалистич. оценка актуальных проблем современности, связанных с борьбой за мир, решением

др. глобальных проблем человечества.

ВСЕМИРНЫЙ СОЮЗ БАПТИСТОВ (ВСБ) — междунар. орг-ция баптистов, созданная в Англии в 1905, первоначально с богословскими целями. ВСБ объединяет 33,7 млн человек из 122 бапт. орг-ций в 140 странах. Раз в 5 лет созывается Всемир. конгресс баптистов, на к-ром вырабатывается и утверждается программа деятельности ВСБ, состав его руководства. В промежутках между конгрессами работу ведет исполнит. комитет, в к-ром имеются разл. комиссии: по христ. учению, по религ. свободе, по правам человека и др. ВСБ проводит также Всемир. конференции бапт. молодежи. С 1973 ВСБ получил статус неправительств. орг-ции, право вносить свои предложения в ООН. Деятельность ВСБ переросла богословские рамки: в последние годы ВСБ последовательно выступает за разоружение, помощь странам, пострадавшим от стихийных бедствий, за права человека. ВСБ — активный член *Всемирного совета церквей*, позиции их в междунар. вопросах во многом совпадают.

ВСЕРОССИЙСКИЙ СОЮЗ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН — конфессион. объединение, образованное в результате решений трех съездов 1907, 1908 и 1909, из них последний — всероссийский. В основу союза положены начала прот. церковно-

сти, но структура и вероучение его более демократичны, чем у *Союза русских баптистов*. Союз утвердил ин-тут пресвитерства, иерархию духовных чинов, председателем союза стал И. С. Проханов. Изданное в 1913 «Краткое изложение вероучения евангельских христиан» закрепляло нормы догматики, в основе к-рой лежало положение *общих баптистов*. На втором Всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии в 1911 В. с. е. х. был принят в состав *Всемирного союза баптистов* (ВСБ), а его председатель И. С. Проханов заочно выбран вице-президентом ВСБ. Между руководством Союза русских баптистов и В. с. е. х. были разногласия по вероучит. вопросам, церк. орг-ции, их разделяли соц.-политич. взгляды, но это были родств. друг другу течения. Еванг. христ-во являлось наиболее демократич. и либеральной разновидностью баптизма. Поэтому уже с нач. 20 в. стали предприниматься попытки к их объединению, создавались «соединительные комитеты», вырабатывались условия. В 1906 было издано «Вероучение евангельских христиан-баптистов», но объединения так и не произошло. Лишь в 1944 эти две конфессии объединились в Союз евангельских христиан-баптистов (см. *Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов*). Издания евангельских христиан: газета «Утренняя звезда», журналы «Сеятель» (1908), рассчитанный на массового читателя, и «Христианин».

ВСЕСОЮЗНЫЙ СОВЕТ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ (ВСЕХБ) — духовный и организационный центр церкви

евангельских христиан - баптистов. Первые орг-ции в России, объединявшие *баптистов, меннонитов, евангельских христиан*, появились в кон. 19 в. Начиная с 1920 неоднократно предпринимались попытки создать единый союз. В 20-е гг. неоднократно собирались всероссийские съезды, на к-рых решались насущные для верующих проблемы: в 1921 — вопрос о помощи голодающим, в 1926 был положит. решен вопрос о несении воинской службы. Репрессии кон. 20—30-х гг. не обошли стороной и верующих. Была прекращена деятельность союзов баптистов и евангельских христиан, закрыты журналы, ликвидированы артели и коммуны. Были репрессированы мн. видные религ. деятели и рядовые верующие. Только в 1942 возобновилась организованная деятельность — был создан Временный совет евангельских христиан и баптистов, к-рый подготовил организационное совещание-съезд, состоявшийся в окт. 1944. На этом съезде был создан ВСЕХБ путем слияния евангельских христиан и баптистов. В 1945 к нему присоединились *пятидесятники*, в 1946 — дарбисты (Закарпатье), в 1947 — *евангельские христиане в духе апостолов*, нек-рые др. евангельские деноминации, в 1963 — *братские меннониты*. Т. обр., ВСЕХБ представляет собой союз нескольких прот. деноминаций,

различных по своему нац. составу, численности, традициям культовой практики. В 1960 от ВСЕХБ отделилась группа верующих, создавшая т. н. Совет церквей, находящийся в состоянии конфликта с ВСЕХБ (см. *«Инициативники»*). В наст. вр. ВСЕХБ объединяет около 2500 религ. объединений, в к-рых, по его данным, насчитывается около 300 тыс. верующих. ВСЕХБ избирается на съезде ЕХБ, собираемом раз в 5 лет (последний состоялся в 1985). На первом после съезда пленуме (они проводятся два раза в год) избирается рабочий орган — президиум ВСЕХБ (в 1989 — 13 членов и 5 кандидатов) и ревизионная комиссия. Президиум ВСЕХБ избирает ген. секретаря, председателя и их заместителей. ВСЕХБ имеет отделы: благовестия и христ. единства, подготовки служителей, издательский. ВСЕХБ руководит старшими пресвитерами и пресвитерскими советами, к-рые избираются верующими в республиках, краях, областях. Для подготовки духовных кадров ВСЕХБ в 1968 открыл заочные библейские курсы. ВСЕХБ осуществляет издательскую деятельность: шесть раз в год выходит журнал *«Братский вестник»*, ежегодно на нескольких языках народов СССР издается *«Календарь ЕХБ»*, выпускается Библия, симфония, сборники духовных песен и др. религ. лит-ра. Руководство ВСЕХБ и рядовые верующие активно участвуют в деятельности Советского фонда мира, Детского

фонда, Фонда милосердия, в фондах помощи районам СССР и странам, пострадавшим от стихийных бедствий. ВСЕХБ ведет активную междунар. деятельность. Он участвует в деятельности *Всемирного совета церквей, Всемирного совета баптистов, Европейской баптистской федерации* и мн. др. междунар. религ. орг-ций.

ВТОРОЕ РОЖДЕНИЕ — см. *Рождение свыше.*

ВЮСТІЗМ — движение в *лютеранстве*, получившее название от имени его основателя Эдуарда Вюста, бывш. лютеран. пастора в Вюртемберге. Эмигрировав в 1845 в Россию, он возглавил в колонии Нейгоффнунг (Южн. Украина) местн. общину сепаратистов, отколовшихся от лютеранства в Вюртемберге еще до своего переселения (1818—1822) в Россию. В. оказал влияние на возникновение *гюпферства* в мен-нон. колониях Молочанского округа Екатеринославской губ.



ГАМИЛЬТОН (Hamilton) Уильям (р. 1924) — амер. прот. теолог. В нач. 60-х гг. перешел от *неоортодоксии* к радикальной теологии, был активным участником движения «смерти бога» (см.: *Теология «смерти бога»*). Г. считал, что «смерть бога» выражает опыт совр. человека, к-рый не ощущает потребности в религии и не видит смысла в теистич. концепциях. Исходя из этого, Г. призывал перейти «от проблем веры к реальности любви»: христианин должен активно участвовать в делах мира, следуя заповедям Христа, и тем самым утверждать присутствие самого Христа в мире. В целом позиция Г. в 60-х гг. сильно тяготеет к взглядам нем. теолога *Д. Бонхёффера*. Впоследствии Г. отошел от радикализма, рассматривая сомнение и веру как две стороны религ. жизни. Соч.: «Христианский человек» (1956), «Новая сущность христианства» (1961), «Об исключении бога из словаря» (1974).

ГАРНАК (Harnack) Адольф фон (1851—1930) — нем. прот. теолог и историк, автор фундамен-

тальных трудов по истории раннего христ-ва: «История догм», «История раннехристианской лит-ры до Евсевия», «Сущность христианства», «Введение в Новый завет», «Маркион» и др. Г. — лидер и властитель дум прот. и вообще христ. богословов лев. направления. Он отвергал божественность Христа, считая его человеком Иисусом, отрицал все библ. и еванг. чудеса, включая воскресение, ставил под сомнение все сверхъестественное в свящ. писании. Г. был не согласен с претензией христ-ва на всеобщность охвата религ. и духовной жизни. Тем не менее Г. полагал, что в религии заключено главное, основное содержание культуры, что критикуемому им догматич. христ-ву должно быть противопоставлено еванг. нравственное учение как идеал, к-рый следует положить в основу общечеловеч. морали братства, долга по отношению к ближнему, всех индивид. и обществ. действовать и, следовательно, рассматривать воплощение этого идеала как цель историч. процесса. Бо-

гатый фактич. материал, содержащийся в трудах Г., его гуманистич. концепция и критицизм по отношению к традиц. христ. богословию и христ-ву в целом оказали значит. влияние на совр. ему и последующую зап. религ.-филос. мысль либерального направления.

ГЕНЕРАЛЬНЫЕ АССАМБЛЕИ ВСЕМИРНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ — см. *Всемирный совет церквей*.

ГЕНЕРАЛЬНЫЙ СИНОД ЦЕРКВИ АНГЛИИ — высший орган *Церкви Англии*, созданный парламентам актом 1969. К нему перешли функции, выполнявшиеся до этого Национальной ассамблеей Церкви Англии, а также конвокациями (ассамблеями духовенства) Йоркской и Кентерберийской. Как в прошлом Нац. ассамблея, основанная парламентом в 1919, Г. с. Ц. А. состоит из трех палат: палаты епископов, палаты духовенства и палаты мирян, но в его работу в большей степени вовлечены рядовые священники и миряне. Синод помимо управления делами англикан. церкви играет роль арбитра в вопросах веры и толкования христ. догматов. Г. с. Ц. А. собирается несколько раз в год, но его решения приобретают силу закона только после их утверждения парламентом и одобрения монархом. Для рассмотрения решений синода существует специальная парламентская комиссия, к-рая может не утвердить принятые решения, но не имеет права видоизменять их.

ГЕНРИХ (Henry) VIII (1491—1547) — англ. король с 1509, во время царствования к-рого зародилась Церковь Англии и началось складываться *англиканство* как специф. разновидность христ-ва. Осуществленное им посредством целого ряда гос. законов выведение катол. церкви Англии из-под контроля рим. пап было вызвано в первую очередь полит. причинами, связанными с необходимостью укрепления мощи Англии перед угрозой таких катол. стран, как Франция и Испания. Запрет выплачивать церк. налоги папам, конфискация монастыр. имущества и др. мероприятия значительно пополнили гос. казну, что дало возможность укрепить военно-морской флот, создать новые епархии. По этой причине реформы Г. VIII, как правило, не встречали сопротивления со стороны местного духовенства. Непосредственным поводом для разрыва с Римом послужил развод Г. VIII и Екатерины Арагонской и женитьба его на Анне Болейн. Папа Климент VII в 1533 отлучил Г. VIII от катол. церкви. В 1534 Г. VIII был провозглашен главой англикан. церкви. Примечательность «дворцовой реформации» Г. VIII в том, что за исключением смены верховной власти над церковью в Англии, катол. характер церк. устройства, догматики и обрядности не претерпел к.-л. существ. изменений. Некоторые нововведения прот. толка были весьма незначительными.

ГЕРМЕНЕВТИКА (от греч. *hermeneutikos* — разъясняющий, истолковывающий) — учение о способах истолкования текстов, первонач. смысл к-рых неясен в силу их древности или многозначности. Г. возникла в эллинистич. эпоху в связи с исследованием классич. текстов и получила наибольшее развитие как методол. греч. прием в рамках *экзегетики* при толковании текстов Библии. С ее помощью ставилась задача выявления чувственно-буквального, отвлеченно-нравоучительного и идеально-мистического смысла текстов. В протестантизме повышенный интерес к Г. связан с работами Ф. Шлейермахера, к-рый исходил из теории развивающегося опыта как субстанции всего религ. комплекса, считал догматы простыми символами, метафорами религ. чувств. Г., по его мнению, метод реинтерпретации христ. догм, способ описания религ. чувств и переживаний, к-рый позволяет придать христ. символам новый смысл с помощью концептуального аппарата господствующих в данный момент философских теорий. Идеи Шлейермахера были широко использованы в *секулярной теологии*, к-рая истолковывала кризис веры как кризис языка для выражения божеств. реальности, а преодоление его связывала с созданием нового языка для выражения божеств. реальности, понятного совр. человеку.

ГЕРНГУТЕРЫ — прот. секта лютеран. толка, возникшая в 1772 в местечке Гернгут недалеко

от Дрездена, в Саксонии. Первоначально в общину в Гернгуте вошли переселенцы из Чехии — продолжатели традиции *чешских братьев*, поэтому непосредственными идейными предшественниками Г. являются соотв. секты эпохи *Реформации*, действовавшие в Богемии и Моравии (богемские братья, моравские братья), а также катол. ереси позднего средневековья, составившие идейные основы гусит. движения (см. *Гуситы*). Покровитель общины Г. — граф Н. Л. Цинцендорф, развивая активную проповед. деятельность в Голландии, Англии, Сев. Америке и в др. странах, стал основателем нового религ.-обществ. движения. В основу учения Г. положено частичное признание *Аугсбургского исповедания*, однако их отличит. чертой является особый акцент на «религии сердца» — интимно-эмоц. переживании верующим единства с Христом как хранителем, спасителем мира. Отсюда — повышенная эмоциональность и пиетизм Г. У них имеются епископы, пресвитеры и диаконы. В 18—19 вв. учение было распространено в Прибалтике, где, в частн. в Лифляндской губ., возникли крестьянские общины, вставшие в оппозицию к господ. лютеран. церкви. Г. оказали влияние на становление методизма (см. *Методисты*). В совр. мире Г. известны под разл. названиями: моравские братья, богемские братья, объединение братьев, а также (в англоязыч. лит-ре) континентальные пиетисты. Их общины

распространены в Европе (ФРГ, Голландия, Швейцария, Великобритания, Дания), в Сев. и Южн. Америке. Численность — 740 тыс. (1985).

ГЛОССОЛÁЛИЯ (от греч. glóssa — непонятное слово, lalein — говорить) — теологич. термин для обозначения «разговора» верующих с богом на «незнакомых» («иных», «ангельских») языках при «излиянии» на них *духа святого*. Для того чтобы вступить в общение с третьим членом божеств. троицы, «ревнующие» (просящие) много постятся и молятся, доводя себя до религ. экзальтации и транса. Речь становится автоматической, включает непонятные слова (глоссы), не существующие ни в каком языке, а также изречения, состоящие из слов и выражений родного или известного верующим языка. Эти «иные языки» верующие и священнослужители рассматривают как свидетельство «присутствия» духа святого в данном избранном богом «сосуде». Считается, что сам верующий «иноязыков» не понимает: толковать их могут лишь имеющие «пророческий дар». По представлениям пятидесятников, Г.— кульминац. пункт *крещения духом святым*, один из видимых даров бога (см. *Дары святого духа*). Рядовые пятидесятники, особенно в СССР, термин «Г.» не употребляют.

ГЛЭДДЕН (Gladden) Вашингтон (1836—1918) — амер. либеральный теолог, представитель

социального евангелизма. Помимо пастырской службы в конгрегационалистских церквях, Г. в течение нескольких лет (1871—1875) занимался журналистской деятельностью, выступая в качестве сотрудника нью-йоркского журнала «Индепендент». Автор более чем 30 книг и многих десятков статей, в т. ч. по вопросам экономики, политики, расово-нац. отношений, рабочего движения, к-рые рассматривались им в ракурсе этич. доктрин христ-ва. Осн. задачу церкви Г. видел в пробуждении обществ. сознания и направлении его на реализацию программ построения «царства божьего на земле».

ГОГÁРТЕН (Gogarten) Фридрих (1887—1967) — нем. прот. теолог, один из основоположников *диалектической теологии*. Ближайший сотрудник К. Барта в 20-е гг. Позднее его взгляды далеко не полностью совпадали со взглядами Барта. Интересовался проблемами культуры и ее соотношением с божеств. откровением. Осн. соч.: «Кризис нашей культуры» (1920).

«ГÓЛОС ЁСТИНЫ» — адвентистский журнал, издававшийся в СССР в 20-х гг. тиражом 5 тыс. экз.

ГОЛЛЬВÍТЦЕР (Gollwitzer) Хельмут (р. 1908) — нем. прот. теолог, ученик и ближайший сотрудник К. Барта. Был преемником М. Нимёллера в евангелич. общине Берлин-Далем. Подвергался преследованиям в годы на-

цизма. С 1950 по 1957 — профессор систематич. теологии в Бонне, в посл. годы — профессор теологии в Свободном ун-те в Зап. Берлине. Осн. работы посвящены проблемам этики и соотношения христ. веры с марксизмом: «Христианская община и политический мир» (1954), «Христиане и атомное оружие» (1957), «Капиталистическая революция» (1974).

«ГОСТЬ» — журнал *баптистов*, издававшийся в Петербурге в 1910—1914 В. А. Фетлером. «Г.» был известен и популярен среди верующих Сев.-Зап. России. В 1910 в «Г.» В. А. Фетлер опубликовал воззвание о создании в рамках бапт. церкви об-ва «Братства деяний апостолов» — нечто вроде монаш. ордена в баптизме. «Г.» объявлялся отныне «специальным органом» «Братства».

ГРЕХ — по религ. представлениям, нарушение в мыслях или действием воли бога, воплощенной в нравств. предписаниях, требованиях религ. санкционированных норм поведения и образа жизни. Социально-историч. корни представления о Г., «скверне», «чистом» и «нечистом» уходят в «священные запреты», табу, характерные для первобытнообщинного строя. В иудаизме, исламе и христ.-ве возникновение Г. связывается с мифом о первоначальном грехе, нарушением заповеди бога первыми людьми Адамом и Евой, к-рый стал передаваться по наследству последую-

щим поколениям. Догмат о Г., испортившем человец. природу, тесно связанный с учением о спасении, является предметом богосл. споров в христ.-ве начиная со времен его возникновения, в т. ч. и в протестантизме. Согласно католицизму, грехопадение лишь привело к утрате сверхъестеств. даров, к-рыми бог наградил человека во время творения, ослабило человец. природу, но не разрушило ее окончательно. Человек, будучи греховным, остается свободной, социальной и разумной сущностью, состоящей из естеств. и сверхъестеств. начала. Религ. реформаторы отклонили дуализм природы и сверхприроды в человеке. Природа человека как «образа и подобия» бога совершенно разрушена Г. Человек, по учению Ж. Кальвина, бесконечно греховное и бесконечно падшее существо, не является свободной личностью и утратил способность к добру и богопознанию. Его участь предопределена до сотворения мира. Против крайностей учения Кальвина выступил гол. богослов Я. Арминий, к-рый признал за человеком свободу воли и возложил на человека моральную ответственность за свое спасение. *Антитринитарии* отвергли концепцию грехопадения. По мнению одного из идеологов социального евангелизма — Ш. Мэтьюса, «Христос сохраняет полное молчание касательно всеобщей греховности». Г. — это результат невежества и уклонения от социального общения. Другой идеолог социаль-

ного евангелизма — У. Раушенбуш строит свою социальную теорию в отрыве от доктрины. Что же касается представителей *диалектической теологии* (К. Барт, Р. Нибур и др.), то они в различных вариантах воспроизводят традиционно прот. концепцию Г.

ГРУНДТВИГ (Grundtvig) Николай Фредерик Северин (1783—1872) — дат. религ.-обществ. деятель, историк и поэт, реформатор церкви и школы. Сын священника, окончил теологич. фак-т Копенгагенского ун-та. Г. оставил заметный след в литературе, известен просветит. и проповеднич. деятельностью. В 1825 опубликовал одну из своих осн. религ. работ — «Ответ церкви», за что был оштрафован и на 7 лет лишен права читать проповеди. С 1839 и до конца жизни был священником церкви Вартовского госпиталя в Копенгагене. В 1861 получил титул епископа, но без епархии. Церк.-религ. взгляды Г. составили основу одного из религ. течений в Дании — *grundtvигианства*. В 1836 Г. выступил инициатором создания в Дании высших народных школ, т. н. народных ун-тов, для воспитания молодежи в духе патриотизма и христ. этики. Эта форма образования молодежи получила широкое распространение в Скандинавских странах.

ГРУНДТВИГИАНСТВО — одно из осн. церк.-религ. течений в Дании, сформировавшееся в 30—40-е гг. 19 в. на основе воз-

зрений *Грундтвига*. Г. опирается на идеи конгрегационализма (см. *Конгрегационалисты*) в сочетании с демократич. гуманизмом. Ядром Г. является своеобразное слияние патриотизма и христ. веры. Одно из осн. положений Г. — утверждение чувства общности христиан при отпращивании таинств и слушании слова божьего, причем исключительно устного, живого, оказывающего более значит. воздействие на сознание человека, чем слово написанное, мертвое. Г. опирается на необходимость абсолютной свободы для развития и процветания религ. жизни и составляет основу демократич. начал дат. церкви. Своеобразной опорой Г. в Дании является широкая сеть народных ун-тов (ок. 100), действующих в соответствии с заповедями Грундтвига.

ГРЭМ, Грэйэм, Грэхем (Graham) Уильям (Билли) (р. 1926) — амер. баптистский пресвитер, проповедник, основатель и глава «Всемирной евангелической ассоциации». Общепризнан как самый влиятельный проповедник 20 в., обративший в веру во время своих грандиозных молитв. собраний десятки миллионов людей, автор многих книг, владелец радиостанций и разл. изданий. Г., наследуя традиции *ривайвелизма*, обращается преимущественно к массовой аудитории, формирует евангелическое вероучение на уровне и средствами «массовой культуры», используя наиболее впечат-

ляющие образы и символы Христа для стимулирования фактов *второго рождения*, к-рыми обычно сопровождаются его выступления в аудиториях во многих странах мира. Любимой темой его проповедей является констатация глубокого кризиса зап. об-ва, обличение его духовной нищеты и упадка нравственности, подчеркивание близости конца света, страшного суда и необходимости срочного обращения к богу. Г. чутко улавливает обществ. настроение и указывает на действительно пугающие людей факты: демографический взрыв, терроризм и преступность, разрушение природы, опасность ядерной войны, политич. нестабильность в ряде стран. В начале своей карьеры в число признаков армагеддона он включал «красное пламя» — коммунистическую угрозу». Все эти разнокачественные явления и процессы он объясняет одним — засильем греха. Каковы пути его преодоления? Г. полностью разделяет прот. учение о том, что человек не может преодолеть греховность собственными силами, и резко обличает «гуманизм», исходящий из такой идеи. Единственный выход — обратиться к богу, потому что нет «возможности спастись от греха, кроме как отождествить себя с распятым Христом». Поэтому его осн. призыв: «Будьте наедине с богом. Живите в молитве. Читайте Библию, чтобы напитать свою душу». Разумеется, в обстановке острых социальных конфликтов такие призывы играют

«охранительную» роль, поскольку решение социальных проблем, по мнению Г., «будет достигнуто не при помощи воспитания, развития, политики, техники, военной силы или науки», а «у основания креста, где мы соберемся в братской любви». В конкретных условиях этот тезис, напр., был четко ориентирован против др. известного амер. баптиста — М. Л. Кинга и его лозунга: «Свободу немедленно!» Хотя критика Г. носит чисто моралистич. характер и причины социальных конфликтов объясняет в иллюзорном виде, она имеет опред. значение для мобилизации нравств. сознания на протест против социального зла, в частн. против подготовки и оправдания ядерной войны, чему в последнее время Г. уделяет особое внимание.

ГУГЕНОТЫ — название, данное католиками франц. протестантам в период *Реформации*. С 1562 по 1594 франц. католики, опираясь на объединившиеся вокруг королевского дома силы, вели кровопролитные религ. войны с Г., среди к-рых были преимущественно представители третьего сословия (провинциальная буржуазия и ремесленники) и недовольной централизаторской политикой королевской власти части дворянства городов Юга и Юго-Зап. Франции (см., напр., *Варфоломеевская ночь*). Завоеванные Г. в этих войнах религ. и политич. права были закреплены в *Нантском эдикте* 1598. В 17 в. при Ришелье репрессии

против Г. были возобновлены, а в 1685 король Людовик XIV отменил Нантский эдикт и запретил отправление в стране прот. культа. Преследования Г. привели к разрушению церк. структур франц. протестантизма, массовым принуждениям к отречению и переходу нескольких сот тысяч Г. в католичество, а также к эмиграции более 250 тыс. Г. в Англию, Германию, Данию, Нидерланды, Швейцарию и Швецию. Продолжавшаяся борьба Г. за свободу совести вынудила Людовика XVI в 1787 признать гражд. права протестантов. После Великой франц. революции декретом 1791 принцип свободы совести был закреплен окончательно и преследования Г. со стороны гос. власти были прекращены.

ГУС (Hus) Ян (1371—1415) — идеолог чеш. *Реформации*. Окончил Карлов ун-т в Праге, профессор, ректор ун-та. За открытую защиту учения *Уиклифа*, осуждение торговли индульгенциями был отлучен от церкви. В проповедях на чеш. языке Г. осуждал церк. богатства, симонию (покупка и продажа церк. должностей), обличал катол. духовенство, требовал преобразования церкви по образцу раннехрист. общин. Г. считал сохранение власти у господств. классов допустимым лишь при условии соблюдения ими «закона божьего», развивал учение о неповиновении неправедным властям, реформацию церкви и об-ва надеялся провести с помощью

королевской власти. В 1414 на Констанцском церк. соборе Г. отказался отречься, был осужден и сожжен как еретик. Г. боролся за нац. права чеш. народа, чеш. культуру и язык, его учение создало идеол. основы движения *гуситов*, оказало влияние на формирование идеологии нем. Реформации.

ГУСИТЫ — участники антифеод. нац.-освободит. борьбы чеш. народа в 1-й пол. 15 в. против феод. эксплуатации, катол. церкви и засилья нем. феодалов. Идеол. и политич. предпосылки движения Г. создали выступления Яна *Гуса* и его сподвижников. Социальн. неоднородность Г. привела их к расколу на два лагеря. Бюргерско-рыцарский лагерь (среднее и мелкое дворянство, среднее духовенство, богатые ремесленники) выступал за реформы церкви, секуляризацию церк. земель, изгнание нем. феодалов, причащение мирян не только хлебом, но и вином из чаши (отсюда их название — чашники). Крестьянско-плебейский лагерь (*табориты*) выдвинул более радикальную антифеод. программу. Раскол среди Г., совместн. выступление против таборитов бюргерско-рыцарского лагеря и феод.-католич. реакции привели к их разгрому. Революц. движение Г. явилось важной вехой в истории чеш. народа, источником его революц. нац. традиций, оно расшатало устои католич. церкви, создало предпосылки для *Реформации* в Европе.

ГУТТЕРСКОЕ БРАТСТВО, **гүттерцы** — течение в протестантизме, возникшее в нач. 30-х гг. 16 в. в Моравии среди чехо-моравских *анабаптистов*, на к-рых оказали знач. влияние тирольские эмигранты-анабаптисты, бежавшие сюда после поражения Крестьянск. войны в Германии (1524—1525). Название этого братства происходит от имени Якоба Гуттера, сыгравшего большую роль в формировании Г. б. и выступавшего против частн. собственности, за общность имущества. Свой антифеод. протест гуттерцы выразили в ряде теологически обоснованных положений (отказ от участия в к.-л. формах гос. управления, принятия присяги, службы в армии, уплаты воен. налогов и пр.), составивших их соц.-полит. доктрину. Вероучение гуттерцев сходно с вероучением *меннонитов*. После падения Мюнстерской коммуны (1535) большинство гуттерских общин было разгромлено. Уцелевшие эмигрировали в Венгрию. В 1767 они переселяются в Валахию, а затем в Россию. После принятия в России закона о всеобщей воинск. повинности они как приверженцы религ. пацифизма эмигрировали в Сев. Америку (Южн. Дакоту и провинцию Саскачеван). Здесь гуттерцы в соответствии со своими соц.-религ. воззрениями создали «собственное об-во», основанное на уравнил. началах. Гуттерцы селятся дворами-общинами, с одним жилым помещением, общей столовой, общими хоз. постройками. Они сторонятся «мир-

ского окружения», ведут аскетич. образ жизни (непритяз. одежда, простая пища в общей столовой, общинный дом с минимумом необходимой мебели, почти полное отсутствие личной собственности, к.-л. средств на личные расходы и т. п.), соответствующий принципам, выработанным их предками еще в 16 в. Свой аскетизм и трудовую активность гуттерцы рассматривают как способ взаимодействия с богом, к-рый посредством их усилий осуществляет общие провиденциальные задачи. Обосновавшись в Канаде, гуттерцы занимаются производством и реализацией сельскохозяйств. продукции. Языком культа и бытового общения в Г. б. является один из диалектов нем. языка. Религ. общины гуттерцев автономны, однако поддерживают постоян. связи с «Объединенной гуттерской братской церковью», представляющей собой единую конфес. орг-цию гуттерцев в Канаде. Она наделена полномочиями решать не только конфес. вопросы, но и вопросы, связанные с взаимоотношениями гуттерской колонии с правительством Канады.

ГЮПФЕРСТВО (от нем. Hüpfen — попрыгун), **танцующие братья** — одно из течений в меннонитстве (см. *Меннониты*). Название происходит от ритуальных действий, сопровождавших молитв. собрание, в ходе к-рого меннониты-гюпферы прыгали, плясали, хлопали в ладоши, бравурно исполняли религ. песни, обосновывая это ссылками на

царя Давида, прыгавшего перед ковчегом (2 Цар., 6:14), а также на псалом 46 и Послание апостола Павла к филиппийцам (4:4). Сами себя они считали истинными последователями *Менно Симонса* и называли

«чадами благодати». На основе Г. внутри меннонитства возникли разл. деноминации, вызванные имуществ. неравенством, сложившимся к 40-м гг. 19 в. в меннонит. колониях, в т. ч. *братские меннониты*.



ДАНКЕРЫ (от нем. *tunken* — окунать, погружать) или **братья** — прот. секта, возникшая на волне нем. *пиетизма* в нач. 18 в. Ее основатель Александр Мак (1679—1735) — пиетист-реформат из Пфальца. Спасаясь от преследований со стороны властей и населения, к-рые были возмущены их пуританским ригоризмом, Д. бегут в Нидерланды, а затем в 1719 переправляются в Пенсильванию. В своем учении Д. стремятся неуклонно следовать заповедям Нового завета. Над каждым новым членом общины совершается обряд: стоящего на коленях человека троекратно погружают лицом в воду реки. Д. практикуют «священный поцелуй» при встрече, омовение ног перед причащением хлебом и вином. Д. стремятся максимально отделиться от мира. Будучи пацифистами, они не приносят присягу и не служат в армии. Д. не кладут деньги в банк; отвергая моду, носят простую одежду. В наст. вр. в США имеются разл. течения Д. — «Церковь братьев», «Национальное товарищество братских церквей» и др.

ДАРБИ (Darby) Джон Нельсон (1800—1882) — прот. богослов, экзегет, сторонник *диспенсационализма* — учения о договорах между богом и людьми, игравшего большую роль в раннем пресвитерианстве и конгрегационализме. По учению Д., спасение человечества совершается посредством т. н. экономий или «опытов домостроительства божия», к-рых было четыре: райское состояние, допотопный период, в.-з. теократия и Новый завет. Но человек постоянно оказывается ниже своего предназначения, и цель экономий (дать ему соответствующие его состоянию средства спасения) не достигается. Испорченность проникла и в церковь, поэтому каждый должен сам достигать спасения, не полагаясь ни на какую церк. орг-цию. Проповеди Д. привели к основанию секты, последователи к-рой получили название *плимутские братья*.

ДАРЫ СЯТОГО ДУХА — осн. догмат. учения пятидесятников. Согласно Библии, дары впервые были даны ученикам Иисуса Хри-

ста на др.-евр. праздник пятидесятницы. Поэтому их еще называют пятидесятническими дарами. Основываясь на Первом послании апостола Павла к коринфянам, богословы обычно выделяют девять таких даров: «Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов, иному разные языки, иному истолкование языков» (12:8—10). Ортодоксальные христ. церкви и большинство протестантов считают, что Д. с. д. были продемонстрированы людям лишь однажды «для подтверждения непорочности Евангелия», чтобы они уверовали в него. В отличие от них, напр., пятидесятники утверждают, что эти дары являются обязат. принадлежностью церкви на протяжении всей ее н.-з. истории. Церковь стала истинной «лишь после пятидесятницы», когда ей были даны в качестве постоянного средства служения богу «видимые духовные дары». В наст. вр., считают они, пятидесятнические дары могут быть получены верующим в процессе *крещения духом святым*.

ДАТСКАЯ НАРОДНАЯ ЦЕРКОВЬ — евангелическо - лютеранская церковь, ведущая и наиболее влият. религ. орг-ция Дании, имеющая статус государственной. Христ-во, проникшее в Данию в нач. 9 в., было объявлено официальной религи-

ей в 960. Реформация в Д. связана с именем короля *Кристиана III*, к-рый сделал лютеранство официальным вероисповеданием страны. Большое влияние на протестантизм в Д. оказали *Й. П. Мюнстер*, *С. Кьеркегор* и особенно *Н. Ф. С. Грундтвиг*. Положение и основы деятельности Д. н. ц. определяются конституцией. Формальный глава Д. н. ц. — королева (король), высший законодат. орган для Д. н. ц. — фолькетинг, административно Д. н. ц. управляется мин-вом по делам церкви. Последователями Д. н. ц. является ок. 95% населения страны. Дания разделена на 10 епархий, 97 церк. округов и 2030 приходов. В стране действует 2336 церквей и св. 1800 священнослужителей, объединенных в Союз священников. Подготовка духовных кадров ведется на теологич. ф-тах Копенгагенского и Орхусского ун-тов. Священник является гос. служащим и назначается на пост правительством по рекомендации приходского совета. В Дании нет архиепископа, но епископ епархии Копенгагена считается «первым среди равных». В 1947 женщинам было предоставлено право занимать пост священника. В 50-е гг. была введена служба капелланов в вооруж. силах страны. Регулярно посещает богослужения только ок. 3% населения, однако 70—90% граждан совершают такие религ. обряды, как крещение, конфирмация, венчание и погребение. Член Д. н. ц. обязан платить спец. церк. налог. Д. н. ц.

отличается церк.-религ. плюрализмом. Евангелическо-лютеранское учение толкуется Д. н. ц. весьма широко и свободно и включает разнообр. и даже противореч. представления. Среди разл. модификаций протестантизма осн. являются *грудтви-гианство* и движение внутренней миссии. Д. н. ц. — член *Всемирного совета церквей*.

ДАТСКАЯ ХРИСТИАНСКАЯ НАРОДНАЯ ПАРТИЯ

(ДХНП) — социально-либеральная партия, созданная в 1970. Объединяет на базе религ. воззрений представителей средней и мелкой буржуазии, духовенства и нек-рых кругов интеллигенции. Программа ДХНП отражает концепции мелкобурж. реформизма в свете христ. заповедей, содержит абстрактные призывы к установлению справедливости между всеми группами населения и подчеркивает особую ответственность партии за судьбы слабых и нуждающихся. Во внешней политике поддерживает участие Дании в НАТО. Выступает за предоставление *Датской народной церкви* полной независимости от гос-ва. На выборах в фолькетинг в 1984 получила 2,7% голосов и 5 мандатов.

ДВИЖЕНИЕ СВЯТОСТИ — одно из направлений в позднем протестантизме, возникшее в США в кон. 19 в. среди *методистов*. Согласно прот. теологии, грешник в своей духовной эволюции проходит несколько «сту-

пеней» («духовных кризисов», «духовных благословений»). Первой из них является обращение, т. е. когда человек уверует в бога, покается в содеянном грехе и поклонится в верном служении богу. В процессе обращения человек освобождается от т. н. «приобретенного» в индивидуальной жизни греха. Д. с. провозгласило главным достижение второй «ступени», связанной с *рождением свыше*, или освящением, — мгновенным чудесным перерождением человека, в результате чего он освобождается и от «первородного» общечеловеч. греха, достигая, т. обр., желанного состояния святости. Видимым проявлением этого состояния считается строжайшее соблюдение правил традиц. пуританской морали — отказ от курения, употребления алкоголя и др. Святость является лозунгом, знаменем этого движения. Идея святости внутренне противоречива. С одной стороны, освященный лишен греховных помыслов, но, с др., святость может быть утрачена и за ее сохранение надо постоянно бороться. Это с необходимостью порождало поиски новых, более мощных духовных средств борьбы за сохранение святости, что и привело к возникновению пятидесят. учения о «третьем благословении», или *крещении духом святым*. Сохраняя в своем вероучении все осн. догматы Д. с., *пятидесятники* гл. внимание в религ. жизни уделяют именно крещению духом святым с сопровождающей его *глоссолалией*. В результате этого кре-

щения они будто бы получают в пользование разл. духовные пятидесят. дары в качестве постоянных и самых сильных средств служения богу. Поэтому в совр. Д. с. можно выделить два направления, к-рые не имеют четких разграничит. линий и нередко пересекаются между собой. Представителей одного из них называют «святыми» (церкви святости) и «перфекционистами» (стремящимися к самосовершенствованию), а других — пятидесятниками и *харизматиками* (стремящимися получить духовные дары). В 1951—1952 консерват. крыло «святых» объединилось в Межцерк. конвенцию святости, ставящую своей целью не создание новой церкви, а борьбу с либеральными тенденциями в существующих. В наст. вр. в США имеется около 60 самостоят. и довольно больших по численности церквей святости, многие из к-рых ведут значит. миссион. деятельность в др. странах.

ДЕМИФОЛОГИЗАЦИЯ — понятие, выражающее осн. содержание концепции, разработанной нем. прот. теологом Р. Бульмано-м в работе «Новый завет и мифология» (1941). По мнению Бульмана, мифич. картина мира, содержащаяся в Новом завете, безнадежно устарела и абсолютно чужда совр. человеку, являющемуся свидетелем успехов науки и техники и переставшему верить в библич. чудеса. Исходя из этого, Бульман предлагает «демифологизировать»

христ-во, т. е. дать ему новую интерпретацию, перевести с языка Библии на совр. язык. Это не означает отказа от христ-ва, а, наоборот, преследует цель спасти его, сделать приемлемым для совр. человека. Миф, по Бульману, не составляет сущности христ-ва. Это лишь способ изложения, обусловленный особенностями эпохи. В своеобр. форме миф выражает более глубокое содержание (*керигму*). «Подлинный смысл мифа, — пишет Бульман, — состоит не в том, чтобы дать объективную картину мира; в гораздо большей степени в мифе выражается то, как человек понимает самого себя в мире; миф следует интерпретировать не космологически, а антропологически, точнее, экзистенциально». С помощью мифа человек осознает, что он не управляет собой, а зависит от некоей могуществ. силы, от трансцендентного, т. е. бога. Т. обр., Бульман понимает Д. не как полное уничтожение христ. мифологии, а как ее иное истолкование. Критика Бульмана шла по двум осн. направлениям. Во-первых, его противники указывали, что отказ от признания объективного содержания христ. мифов подрывает самые основы христ-ва, ибо делает недостоверным божеств. откровение, выраженное в Библии. Во-вторых, Бульмана обвиняли в том, что он подменяет христ. веру сложными филос. конструкциями. Но вера масс, указывали его критики, не может базироваться на философии, в основе ее лежит вера в истинность свящ.

писания, т. е. Библии. По мнению ряда критиков Бульмана, миф является не внешним способом выражения христ-ва, а принадлежит к его сущностным определениям.

ДЕНОМИНАЦИЯ (от лат. denominatio — наделение специальным именем) — в общем смысле — группа лиц или предметов, объединенных одним названием. В религиоведении термин «Д.» чаще всего употребляется для обозначения религ. объединений, находящихся в стадии становления, организац. оформления, а иногда как синоним *вероисповедания, конфессии*.

ДЕНЬ БЛАГОДАРЕНИЯ (Thanksgiving Day) — один из гл. нац. праздников в США, отмечается в четвертый четверг ноября церк., гражданскими и неформальными (прежде всего семейными) церемониями. Официально это день восхваления бога и выражения ему благодарности за милости, ниспосланные им в истекающем году. Однако идейный смысл Д. б. шире: он подкрепляет веру в божеств. благоволение к США, питая косвенно идеи амер. предназначения и мессианизма. По популярности Д. б. конкурирует с рождеством, чему способствует его межконфес. характер. Начало традиции было положено осенью 1621 «отцами-пилигримами», основавшими пуританскую колонию в Новой Англии и отметившими первый урожай на амер.

земле спец. молебном. В сер. 19 в. праздник отмечался уже в 30 штатах, а 3 окт. 1863 президент Линкольн спец. прокламацией утвердил его в качестве общенац. Д. б. — пример превращения христ. церемонии по конкрет. поводу в характерный и значимый феномен гражданской религии. Аналогичный праздник учрежден в Канаде.

ДЕНЬ ЕДИНСТВА — праздник церкви *евангельских христиан-баптистов* в СССР, призванный напомнить об истории создания союза евангельских христиан-баптистов. Отмечается 27 окт. В 1944 баптисты и евангельские христиане в СССР объединились в один союз. В 1945 к ним присоединилась часть *христиан евангельской веры*, а в 1947 — часть *евангельских христиан в духе апостольском*. В 1963 к союзу присоединились *братские меннониты*.

ДЖОНСОН (Johnson) Хьюлетт (1874—1966) — англикан. священник (в 1931—1963 — настоятель Кентерберийского собора), видный обществ. деятель, член Всемирного Совета Мира, лауреат междунар. Ленинской премии «За укрепление мира между народами». В СССР переведена книга Д. «Христиане и коммунизм» (1957), в к-рой он трактует христ. учение как совпадающее по своим идеалам с коммунизмом.

ДИАЛЕКТИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ, теология кризиса — влия-

тельное направление прот. евангелической теологии, сложившееся в 20-е гг. 20 в. в Германии и Швейцарии и отразившее в формах религ. сознания глубокий кризис европ. капитализма. Д. т. явилась прямой реакцией на социальный оптимизм и радикальный модернизм *либеральной теологии*. Одновременно она, подтверждая лояльность основным принципам ортодоксального протестантизма, отказалась от формального догматизма, ознаменовав появление неоортодоксальной тенденции в прот. теологии. Начало Д. т. положила работа К. Барта *«Послание к римлянам»*, сыгравшая роль манифеста и программы нового движения. Кроме Барта ее основные идеи и концепции разрабатывали и защищали также Э. Бруннер, Р. Бультман, Ф. Гогартен, П. Тиллих, Э. Турнейзен, О. Кульман и др. Важную роль играл основанный Г. Мерцем теоретический журнал Д. т. *«Между временами»* (1923—1933). Восприняв идеи раннего экзистенциализма, Д. т. исходила из факта тотального отчуждения человека, обусловленного утратой бога или ложным его пониманием, возникшим на рационалистической основе. Вера не может базироваться на разуме и объективном знании, ибо между человеком и богом существует абсолютный разрыв, преодолимый лишь посредством благодати, позволяющей индивиду открыть бога в собственной душе и усмот-

реть истинный сверхразумный смысл евангельского откровения. Барт придавал исключительное значение противоположности божественного и земного и, используя смысл греческого термина *krisis* (разрыв, разделение, кризис), характеризовал свое учение как «теологию кризиса». Понимание бога в Д. т. как «абсолютно иного» (по отношению ко всему посюстороннему) конкретизируется в идее непостижимой парадоксальности бытия, выражающейся в том, что любое суждение человека о нем сталкивается с негативным ответом бога. Кульминацией такой парадоксальности является сочетание божеств. любви с господством в мире зла. Такая контрарность, или диалектичность, не может быть объяснена, или снята, разумом, а должна быть принята как должное. Напряженность между грехом и искуплением, проклятием и благодатью, гибелью и спасением свидетельствует о том, что история есть божий суд над человеком, сфера «божьего гнева». Иррациональная диалектика, характеризующая отношения людей с богом, не позволяет человеку полагаться на собственные силы и разум, а оставляет ему лишь надежду на благодать. Попытка Д. т. связать социальное зло и мировую войну с парадоксальностью божеств. волеизъявления есть фактически признание кризиса традиционной теодии (богооправдания). Представители Д. т. восстанавливали лютеровское понимание теологии как изучения прежде всего отно-

шений человека и бога и реабилитировали трактовку веры — в противоположность рационализированной «религии» — как личного диалога с богом. Однако в понимании многих конкретных вопросов вероучения среди них не было большого единодушия — в рамках Д. т. развивались как консервативные фундаменталистские, так и либерально-теологические тенденции. Идеино-теоретическая неоднородность Д. т. привела в 30-е гг. к ее распаду. Прекращается издание журнала, Гогартен и Бультман сближаются с пронацистским движением «немецких христиан», в то время как Тиллих, Барт и многие др. осудили фашистскую идеологию и практику. Вскоре Бультман разрабатывает концепцию демифологизации Нового завета, а Брунер — новую «естественную теологию», резко расходящуюся с бартианством. Д. т. катализировала процесс формирования *неоортодоксии* США, а также оказала определенное влияние на теологию «смерти бога» (Бонхёффер был учеником Барта) и нек-рых религ. экзистенциалистов. В 40—60-е гг. Д. т. обретает характер сугубо академического явления.

ДИСПЕНСАЦИОНАЛИЗМ (от англ. dispensation — распределение, период) — теологич. концепция, согласно к-рой история человечества делится на отдельные периоды, а в каждом из них действует особый, характерный именно для него закон бога. Периоды сменяются по воле бога,

когда он решает дать новое откровение и новый закон. Таких историч. периодов разные церкви насчитывали разл. кол-во. Совр. диспенсационалисты обычно говорят о семи божьих распределениях (диспенсациях). История мира, считают они, должна быть совершенной копией недели творения. Как неделя творения включает шесть дней труда и один день отдыха, так и история человечества должна включать шесть диспенсаций напряженного исполнения заветов (законов) бога и одну диспенсацию его благодарения или «Великого отдыха». В новейшее время возрождение и преобразование этого учения связано с именами Джона *Дарби*, одного из основателей *плимутских братьев*, и американца Сайреса Скофилда. По их мнению, человечество проходит через следующие диспенсации: 1) «невинности» — в саду эдемском, от сотворения мира до грехопадения Адама и Евы; 2) «совести» (бог руководит человеком исключительно через его совесть) — от грехопадения до потопа; 3) «человеческого правления» — от Ноя до Авраама; 4) «обетования» (или период патриархов) — от Авраама до Моисея; 5) «закона» — от Моисея до распятия Христа; 6) «благодати» — от искупления до второго пришествия; 7) «манифестации» (или «царства божьего») — от второго пришествия. Все эти периоды не «вытекают» один из другого — каждая новая диспенсация приходит неожиданно. В истории нет внутр. логики.

Конец всякого предшеств. периода обычно сопровождается повсеместным нарушением действующего в нем закона. Отсюда пессимистич. взгляд на современность. Никакой победы христ-ва диспенсационалисты не ожидают. Наоборот, они предсказывают дальнейший отход многих верующих от христ-ва, падение нравов и т. д., после чего последует непосредств. вмешательство бога. Конец совр., шестой по счету диспенсации и начало седьмой представляется Дарби и др. диспенсационалистам серией следующих актов: а) «тайное вознесение» всех святых на небо; б) обращение евреев, к-рые семь лет будут проповедовать Христа, борясь с необычайно разбухевшимся Сатаной; в) второе пришествие Христа и его воинов, победа их над Сатаной; г) тысячелетнее царствие; д) новое освобождение Сатаны; е) второе уничтожение Сатаны, воскрешение мертвых праведников и окончательный суд. Д., сочетавший историч. пессимизм с верой в тысячелетнее царство, создал картину мира, соответствующую настроениям религ. ортодоксов-протестантов кон. 19 — нач. 20 в., отмечавших постоянную эрозию традиц. морали и ортодоксальной доктрины, остановить к-рую они не могли. Консерватизм этих людей вел их к подчеркиванию верности своим традициям при одновременном сближении друг с другом в борьбе с общим врагом — модернизмом. В кон. прошлого века Д. превратился в общепрот. движение. В 20 в.

Д., придерживаясь концепции *премиллениализма*, прочно объединяется с *фундаментализмом* в борьбе за влияние в прот. церквях.

ДИССЕНТЕРЫ (от англ. dissent — разногласие, расхождение во взглядах) — члены религ. орг-ций, отстаивающих свою независимость от господств. или гос. церкви. Данное понятие, наряду с др. — диссиденты, неконформисты, свободные церкви, — служит в основном для совокупного обозначения прот. течений, возникших во время Реформации в Англии и ставших в оппозицию к гос. церкви — *англиканству*: пресвитериан, конгрегационалистов, квакеров, баптистов, методистов и др. Д. первоначально пытались реформировать гос. англикан. церковь в духе кальвинистского пуританизма. Однако оформление англиканства как «среднего пути» между католицизмом и протестантизмом вынудило их отделиться от гос. церкви и встать в оппозицию к ней. Гонения на Д. особенно усилились после реставрации монархии в 1660, когда рядом гос. актов они были, по существу, поставлены вне закона и подвергались репрессиям. Многим пришлось эмигрировать, в т. ч. в Сев. Америку. Закон о веротерпимости 1689 г. мало что изменил в их положении. Законы, ограничивающие гражд. и полит. права Д., были в основном отменены лишь в 1828.

ДИССИДЕНТЫ — верующие, отказывающиеся подчиняться церк. дисциплине по к.-л. вопросу догматики, обрядности или церк. устройства, не принимающие офиц. установки по данным вопросам (см. также *Диссентеры*).

ДОЛЁ (Dolet) Этьенн (1508—1546) — лионский издатель, ученый, видный гуманист, страстный поклонник и пропагандист античной философии, прежде всего взглядов Цицерона, талантливый критик «папизма» и учения *Лютера*. Литерат. деятельность начинал в Падуге и Тулузе, где стал ведущей фигурой кружка свободомыслящих. В Лионе основал типографию, осн. внимание уделял изданиям «еретических» авторов — как античных философов, так и современников-вольнодумцев. Приобрел европ. известность собств. работами, в к-рых отвергал фанатизм христ. учения, критически перетолковывая его с позиции «цицеронианства». Если христ. догмы, в т. ч. догматы о всемогуществе бога и бессмертии души, считал он, не выдержат испытания разумом и чувствами, они должны быть отвергнуты. Отстаивая свободумыслие, он в духе Цицерона трактовал религию прежде всего как мораль и знание, осуждал церковь, это «варварское учреждение», за вероучительный деспотизм и насилие над духовной свободой. Д. последовательно высказывался за веротерпимость, осуждал жестокость инквизиции, требовал «отказаться от костра

как средства исправления убежденных». Его как «атеиста» одинаково ненавидели и катол., и прот. богословы; *Кальвин*, напр., расценивал взгляды Д. как «высшее надругательство над верой». В конце концов Д. был схвачен инквизицией, обвинен в богохульстве, в отступлении от катол. веры, отрицании бессмертия души и заключен в тюрьму. 3 августа 1546 Д. был заживо сожжен на площади Мобер в Париже.

ДОТЫСЯЧЕЛЁТНИЙ ПРИХОД ХРИСТА — один из четырех принципов «*Полного Евангелия*» пятидесятников, придерживающихся хилиазма, или милленаризма, — учения о тысячелетнем царстве Христа, к-рое якобы должно предшествовать концу света. Выделяют два типа милленаризма. Сторонники одного утверждают, что Иисус Христос вторично явится на землю после (по-англ. post) тысячелетия, поэтому его называют постмилленаризм. Приверженцы другого убеждены, что сын божий осуществит новое «пришествие» до (по-англ. pre) тысячелетия, отсюда премилленаризм. Пятидесят. церкви в СССР в своем большинстве поддерживают идеи премилленаризма. Правда, среди них существует разл. понимание характера тысячелетнего царства Христа, а также событий, к-рые ему должны предшествовать. Они расходятся, прежде всего, по вопросу о том, где тысячелетнее царство Христово будет основано. Евангельские христиане в ду-

хе апостолов (ЕХДА), христиане евангельской веры (ХЕВ) и христиане веры евангельской (ХВЕ) считают, что оно имеет «космический» характер и будет установлено на «небе», т. е. являются сторонниками космопремилленизма. Пятидесятники-сионисты и евангельские христиане святые сионисты (ЕХСС), наоборот, отстаивают «земной» характер тысячелетнего царства, утверждают, что оно будет создано Христом на нашей планете, т. е. стоят на позициях геопремилленизма. В рамках последнего идеологи пятидесятников-сионистов считают, что это царство будет создано на иерусалим. холме Сион, и поэтому убеждают верующих любыми путями «выходить в Палестину», где и ожидать прихода Христа. В отличие от них, руководители ЕХСС утверждают, что «Сион» является религ.-хозяйств. объединением последователей их секты и потому может быть в любой точке нашей или др. страны, где также можно ожидать второго пришествия сына божьего, к-рый и вознесет верующих на «святую гору» в Иерусалиме. Геопремилленизм, как показывают наблюдения, служит нередко идеологич. приманкой для верующих др. деноминаций. Замечены даже переходы к пятидесятникам-сионистам ЕХДА и ХЕВ-ХВЕ, к-рых привлекает именно «земной» характер тысячелетнего царства. Все без исключения руководители и идеологи, рядовые священнослужители и проповедники пятидесятничества в своей

миссион. деятельности уделяют большое внимание догмату о тысячелетнем царстве Христа на Сионе. ЕХДА, ХЕВ и ХВЕ считают, что в тысячелетнее царство войдут все пятидесятники — «избранники божьи»: и те, к-рых Христос застанет в живых, и мертвые, к-рые с его приходом воскреснут. А вечную жизнь наследуют не только пятидесятники, но все верующие — христиане. У них арминианский принцип всеобщего божеств. милосердия проводится довольно последовательно. У пятидесятников-сионистов в тысячелетнее царство Христа на земле попадут лишь оказавшиеся в живых члены секты, а умерших там не будет. Умершие воскреснут после тысячелетия и обретут вечную жизнь только в царстве богатоца на небе. Все др. христиане, поскольку не имеют духа святого, спастись не могут и в небесное царство не попадут. Они обречены на вечные мучения в аду. Что же касается верующих др. религий и неверующих, к-рые именуются «беззаконниками и нечестивцами», то они все до одного будут уничтожены. Т. обр., арминианская идея о спасении толкуется пятидесятниками-сионистами эгоцентрично, как спасение только последователей их деноминации. Да и судьба последних, в свою очередь, ставится в зависимость от случайных факторов. Если при их жизни придет вторично сын божий, то они обретут земное тысячелетие, а если нет, то им придется уповать лишь на небес-

ную вечность. Аналогичные взгляды по данному вопросу высказывают и ЕХСС.

ДУХ СВЯТОЙ — третий член христ. божеств. троицы, следующий по иерархии за богом-отцом и богом-сыном. Одним из расхождений между католиками и православными с давних пор является вопрос об «исхождении святого духа» (т. н. спор о филиокве). Католическая церковь учит, что Д. с. исходит «от отца и сына». Православная церковь считает, что Д. с. выполняет волю только бога-отца. В протестантизме в разных вариантах можно встретить обе эти точки зрения, но в целом Д. с. здесь придается

несравненно большее значение. Особенно такая позиция характерна для *пятидесятников*, *движения святости*, *ривайвелизма*. Ривайвелистич. об-ва считают, что для успешного «духовного роста» верующего недостаточно одного водного крещения. Для этого необходима еще одна ступень — *крещение духом святым*, к-рое должно сопровождаться разл. «знамениями»: говорением на «иноязыках» (см. *Глоссолалия*), чудесными исцелениями, чудотворениями, пророчествами и т. д. Д. с. изливает на принявших его особые пятидесят. дары и духовные плоды (см. *Дары святого духа*, *Плоды святого духа*), с помощью к-рых они и служат церкви.



ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ ГЕРМАНИИ (ЕЦГ)

— конфедерация лютеран. и евангелич.-лютеран. церквей в ФРГ и Зап. Берлине. Образована в 1948. Руководящие органы ЕЦГ — синод, совет и церк. конференция. Синод в составе 120 человек намечает осн. направления для деятельности совета и выступает с обращениями ко всем членам ЕЦГ. Срок полномочий синода — 6 лет. Возглавляет его президиум. Церк. конференция руководит земельными церквами, имеющими в ней каждая по одному голосу, участвует в выборах совета и в издании разл. церк. актов. Совет в составе 15 членов — мирян и епископов — избирается совместно церк. конференцией и синодом на 6 лет. Гл. его функция — сотрудничество церк. союзов. Текущие дела совета, церк. конференции и синода ведет церк. канцелярия: вопросы диаконии и миссии, изданий и статистики, установление экуменич. контактов. В ЕЦГ существуют евангелич. ордена, разл. братства и об-ва: орден Иоанна, евангелич.

братство Михаэля, братство Христа, братство Иисуса и др. ЕЦГ является крупным землевладельцем. Активно участвует в политич. жизни, выступая за мир и разоружение, против СОИ, осуждая попытки крайне правых возродить националистич. настроения в стране, посеять вражду и неприязнь к социалистич. странам. Самая крупная благотворит. орг-ция ЕЦГ — «Свободная благотворительная помощь» (ее обслуживают около 150 тыс. сотрудников). С 1969 евангелич. церковь в ГДР вышла из ЕЦГ, приспособив свою организац. структуру и церк.-правовые отношения к регион. структуре ГДР и образовав самостоят. *Союз евангелических церквей ГДР*. В наст. вр. членами ЕЦГ являются 20 земельных церквей (47% населения ФРГ), в т. ч. *объединенная евангелическо-лютеранская церковь Германии*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ ЧЕШСКИХ БРАТЬЕВ

— возникла в сер. 15 в. После поражения гусит. движения общи-

ны чешских братьев объединились в церк. орг-цию, независимую от Рима. Чешские братья призывали к единству всех людей, проповедовали бедность, восстановление порядков раннехрист. общин. Они отрицали многие элементы катол. культа — почитание святых, мощи, обрядность и т. д. На территории совр. Чехословакии Е. ц. ч. б. организационно оформилась в 1918 в результате союза реформат. и лютеран. церквей Чехии и Моравии. В 1921 Ген. синод утвердил догматич. и организац. принципы церкви. Во главе церкви стоят синодал. сеньор и куратор (мирянин). В синодал. совет входят 6 человек — 3 священника и 3 мирянина. Организационно церковь состоит из 13 сеньоратов и 271 об-ва. Церковь готовит свои кадры в Праге на фак-те евангелич. теологии им. Я. А. Коменского. Издает журнал «Чески брат» (тираж 5,7 тыс. экз.). В прежние годы (особенно 1968—1969) между руководством церкви и государством существовала определенная напряженность. Сейчас она все более уходит в прошлое. Церковь ведет активную международ. деятельность, входя во *Всемирный совет церквей* и во *Всемирный альянс реформатских церквей*. Насчитывает ок. 220 тыс. верующих.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКИЕ ЦЕРКВИ — др. название лютеран. церквей; так же называются объединения разл. прот. церквей, в к-рых миссионерство и еванге-

лизация провозглашены главной задачей.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКИЙ СОЮЗ ЦЕРКВИ ГДР (ЕСЦ) — образован в 1968. В его состав входят 5 т. н. «общих» церквей, объединяющих как лютеран, так и реформатов. Во главе каждой церкви стоит епископ (за исключением ангальтской церкви, глава к-рой — президент), избираемый на ежегод. сессиях высш. органа этих церквей — синода. В промежутках между сессиями деятельностью церкви ведает церк. руководство. Оно также избирается синодами и подотчетно им. Евангелическая церковь Берлина — Бранденбурга (ок. 1,5 млн верующих): глава — епископ, резиденция епископа и церк. руководства — Берлин; действует в округах Берлин, Потсдам, Котбус, Франкфурт-на-Одере и Нойбранденбург. Евангелическая церковь церковной провинции Саксонии (ок. 1,5 млн верующих): глава — епископ, резиденция епископа и церк. руководства — Магдебург; действует в округах Галле, Магдебург и частично Эрфурт. Евангелическая земельная церковь Грайфсвальда (ок. 450 тыс. верующих): глава — епископ, резиденция епископа и церк. руководства — г. Грайфсвальд; действует в округах Росток и Нойбранденбург. Евангелическая земельная церковь Ангальта (ок. 120 тыс. верующих): глава — президент церкви, резиденция президента и церк. руководства — г. Дессау; действует в округах

Галле и Магдебург. Евангелическая церковь Герлицкой церковной области (ок. 125 тыс. членов): глава — епископ, резиденция епископа и церк. руководства — г. Герлице; действует в округах Котбус и Дрезден. До 1945 эти 5 церквей входили в т. н. Старопрусский союз. В 1969 вместе с тремя лютеран. церквями, составляющими *объединенную евангелическо-лютеранскую церковь ГДР*, образовали *Союз евангелических церквей ГДР*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЕ́РКОВЬ ШВЕ́ЦИИ — см. *Шведская церковь*.

ЕВАНГЕЛИ́ЧЕСКОЕ НАЦИОНА́ЛЬНОЕ ОБЩЕСТВО — религ. орг-ция в Швеции, основанная в 1856 в результате «неоевангелического пробуждения», остается в лоне *Шведской церкви*, сотрудничает с ней, сохраняя одновременно полную независимость в организац. отношении, имеет свои общины. Большинство членов Е. н. о. являются одновременно активными членами Шведской церкви. Наибольшее распространение имеет в области Норланд. Видную роль в общинах играют проповедники-миряне. С 70-х гг. 20 в. появилась новая форма сотрудничества: помимо обычных совмест. богослужений в ряде приходов организуются общие церквы сотрудничества, в сер. 80-х гг. их было ок. 30. Е. н. о. имеет собств. миссии в Эфиопии и Индии, ведет работу среди иммигрантов из

этих стран в Швеции. Высший орган общины — ежегодное собрание, избирающее правление. В наст. вр. в Е. н. о. в 703 приходах насчитывается 23,4 тыс. членов. Е. н. о. принадлежит 8 народных ун-тов, в к-рых обучается ок. 30 тыс. человек, теологич. ин-т в Упсале, готовящий священников, проповедников и миссионеров не только для своей общины, но и для Шведской церкви. В результате раскола Е. н. о. в 1911 была образована другая внутрицерк. община — Друзья, верные Библии.

ЕВАНГЕЛИ́ЧЕСКО - ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЕ́РКОВЬ ЛАТВИИ (ЕЛЦЛ) — религ. орг-ция верующих евангелич.-лютеран. направления. В ее составе 203 общины (прихода). По кол-ву верующих ЕЛЦЛ — наиболее многочисл. религ. орг-ция Латвии; на ее долю приходится 70% прот. приходов и около 80% верующих. Отдельные приходы ЕЛЦЛ могут объединяться в церк. округах. Духовная лит-ра издается на нац. языке. Во главе церкви — архиепископ. Высший орган — синод, созываемый по мере необходимости, но не реже одного раза в 3 года. В ведении синода — изменение и дополнение церк. устава, взаимоотношения с др. церквями и междунар. церк. орг-циями, пенсион. вопросы духовенства и т. п. В собраниях синода принимают участие представители 12 районных орг-ций ЕЛЦЛ — пробств. Исполнит. орган синода — консистория.

рия, избираемая синодом в составе 8 человек. Пленарные заседания консистории проходят по мере необходимости, но не реже одного раза в полугодие. Консистория созывает синод, избирает архиепископа, утверждает постановления синода, издает положения и инструкции для церк. орг-ций и их работников, ведает подготовкой служителей культа и др. Подготовка кадров осуществляется в духовном учебном заведении в г. Риге. Гл. упор в проповеднич. деятельности делается на истолкование вопросов обществ. жизни, на морально-этич. проблемы. ЕЛЦЛ имеет тесные контакты с евангелич.-лютеран. церквями в СССР, с ЕЛЦ ФРГ и *Всемирной лютеранской федерацией*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКО - ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЁРКОВЬ ЭСТО́НИИ (ЕЛЦЭ) — религ. орг-ция верующих евангелич.-лютеран. направления. В ее составе 156 общин (приходов), отд. приходы могут объединяться в церк. округах. Духовная лит-ра издается на эст. языке. Во главе ЕЛЦЭ — архиепископ. Высший орган ЕЛЦЭ — конференция, созываемая по необходимости, но не реже одного раза в 3 года. Конференция принимает постановления по внутрицерк. вопросам, изменяет и дополняет церк. устав, ведает взаимоотношениями с др. церквями и междунар. церк. орг-циями и т. п. В конференции участвуют представители от 12 районных орг-ций ЕЛЦ — протбств. Исполнит. орган конфе-

ренции — консистория в кол-ве 7 человек, избираемая конференцией. Пленарные заседания консистории проходят по мере необходимости, но не реже одного раза в полугодие. Консистория избирает архиепископа, созывает конференцию, утверждает ее постановления, издает положения и инструкции для церк. орг-ций, ведает подготовкой служителей культа и т. п. Подготовка кадров осуществляется в духовном учебном заведении г. Таллинна. В проповеднич. деятельности ЕЛЦЭ упор делается на истолкование вопросов обществ. жизни, на морально-этич. проблемы. ЕЛЦЭ имеет тесные связи с евангелич.-лютеран. церквями др. республик СССР, с ЕЛЦ ФРГ и *Всемирной лютеранской федерацией*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКО - РЕФОРМА́ТСКАЯ ЦЁРКОВЬ ВЕНЃРИИ (ЕРЦ) — одно из крупнейших прот. объединений страны (ок. 2 млн последователей, из них только 8—12% — активные верующие, т. е. регулярно посещающие церк. службы). Состоит из 1250 общин, объединенных в 5 епархий. Действуют ок. 1200 пасторов и 250 диаконов. Верх. орган — синод, возглавляемый духовным и светским председателями. Исполнит. власть в руках консистории, в состав к-рой входят как духовные лица, так и миряне. Деятели венгерской ЕРЦ — члены Госсобрания и местных Советов ВР, активно участвуют в работе Отечеств. народ. фронта, Всевенгер. совета мира, др. массовых обществ. орг-

ций. ЕРЦ располагает тремя периодич. изданиями: «Реформатуш лапья» (тираж — 40 тыс. экз.), «Реформатуш эдьхаз» (тираж — 1,6 тыс. экз.), «Конфессии» (тираж — 5 тыс. экз.). Подготовка кадров осуществляется в двух теол. академиях (в Будапеште и Дебрецене). В ведении ЕРЦ — евангелич.-реформат. гимназия для мирян, 15 учреждений диакона, носящих религ.-обществ. характер: дома престарелых, инвалидов, ясли, детские дома, больницы. Осуществляется обучение детей религии в школах на принципах добровольности (в общеобразоват. школах свыше 3% учащихся выразили желание обучаться религии). ЕРЦ в Венгрии получает от гос-ва финанс. помощь.

ЕВАНГЕЛИЯ (греч. euangelion — благая весть) — ранние Христ. писания о жизни Иисуса Христа и его учении. Из нескольких десятков бытовавших в первые века н. э. Е. в состав *Нового завета* включены четыре — от Матфея, от Марка, от Луки, от Иоанна, остальные же объявлены подложными, апокрифическими. Первые три Е., во многом сходные, принято обозначать как синоптические (сводные, обзорные), Е. от Иоанна резко отличается от них по содержанию и стилю. Е. написаны на греч. языке, цитаты из *Ветхого завета* приведены в них по Септуагинте. В протестантизме Е. считаются ядром всего свящ. писания, содержащим христ. вероучение в его полном и «подлинном» виде.

Ортодоксальное прот. богословие принимает без оговорок указанный выше порядок расположения Е. в Библии, в недрах же либерального богословия высказывалось мнение, что наиболее ранним Е. следует считать Е. от Марка, в к-ром отсутствуют рассказы о непорочном зачатии и чудесном рождении Христа. *Либеральная теология*, в отличие от ортодоксальной, допускает критич. исследования историч. содержания Е. и обнаружение в них сходства и различия, совместимости и несовместимости сообщаемых в Е. сведений и поучений — при сохранении, впрочем, религ.-благочестивого отношения к евангельскому тексту. В нек-рых прот. направлениях, напр. у евангельских христиан, Е. считаются единственным источником вероучения при отрицании остальных книг свящ. писания или оценке их как второстепенных и вспомогательных по отношению к Е. Изучение и пропаганда Е., пропитывание евангельским духом мировоззрения и всей жизни верующих протестантизм считает своей гл. задачей, хотя при этом трактовка Е. в многочисленных прот. конфессиях может значительно расходиться.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ, евангелисты, редстоксты, пашковцы — одно из течений в протестантизме, близкое баптизму. Возникло в России в сер. 70-х гг. 19 в. первоначально в аристократич. салонах Петербурга под влиянием проповедей лорд-

да Г. *Редстока*. Известного англ. прот. проповедника пригласили свободомыслящие аристократы, недовольные позицией офиц. православия. Активным проповедником евангелизма стал отставной полковник, богач и филантроп В. А. *Пашков*, предоставивший свой петербургский особняк для религ. собраний. Он организовал активную миссион. деятельность среди рабочих, его последователи распространяли лит-ру и проповедовали гл. обр. в центральных губерниях России. Евангелизм распространился в Московской, Тверской, Тульской, Нижегородской, Псковской и др. губ. Е. х. придерживались вероучения *общих баптистов*: считали, что возможность спастись доставлялась не «избранным», а всем уверовавшим в Христа. Акцент в вероучении делался на наличии у человека свободы воли. Это, а также демократическая орг-ция общин привлекали к Е. х. демократические мелкобурж. слои, крестьян и рабочих. Последователи Е. х. были гл. обр. выходцами из православия. В Е. х. переходили также баптисты. После высылки В. А. Пашкова за границу в общинах Е. х.-пашковцев активную деятельность развернули И. С. *Проханов* и Г. И. *Фаст*, бывшие в то время бапт. проповедниками. Вскоре Проханов возглавил общины Е. х. В нач. 20 в. Проханов сосредоточил усилия на создании всерос. орг-ции Е. х. С 1907 по 1909 ежегодно проходили съезды Е. х. Всерос. съезд 1909 учредил Союз Е. х. со своей

духовной иерархией и Всерос. советом во главе с председателем Прохановым. В 1913 Проханов издал в Петербурге «Краткое изложение вероучения евангельских христиан». Несмотря на попытки сохранить демократич. традиции, уже к 1914 общины разделились на руководителей и руководимых, все большее влияние получали пресвитеры и диаконы, все дела общины перешли в ведение братского совета, общине лишь докладывались решения. Внутри Е. х. началась борьба, в основе к-рой лежали социальные разногласия. В годы 1-й мировой войны Е. х. принимали участие в сборе денежных средств, орг-ции лазаретов. Многие из них воевали на фронте, хотя отказов от участия в боевых действиях среди них было больше, чем среди баптистов. В условиях роста шовинистич. настроений и усиления политич. произвола, при давлении правосл. духовенства, представлявшего баптистов и Е. х. немецкими агентами, многие общины подверглись разгрому, жертвами произвола стали и руководители, и рядовые верующие. В марте 1917 Проханов выступил с проектом социально-политич. преобразований на основе религ. реформации. Для осуществления проекта им была создана христ.-демокр. партия «*Воскресение*». Окт. революцию руководители Е. х. встретили враждебно, но в 20-х гг. под давлением рядовых верующих встали на лояльные позиции по отношению к Сов. гос-ву. В 30-х гг. многие верующие и руко-

водители Е. х. подверглись репрессиям, деятельность Союза Е. х. была прекращена. Организованная деятельность Е. х. возобновилась лишь в 1942, а в 1944 Е. х. объединились с баптистами, образовав ныне действующий союз *евангельских христиан-баптистов*.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ-БАПТИСТЫ — см. *Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов*.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ ЕДИНОБОЖЦЫ — см. *Евангельские христиане в духе апостолов*.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ В ДУХЕ АПОСТОЛОВ — унитариянская пятидесят. церковь в СССР. Первые последователи этой церкви появились в 1913 на территории нынешней Финляндии, к-рая тогда входила в состав Рос. империи, а также в Выборге и Петербурге. Их называют также евангельскими христианами единобожцами, единственниками, иисусовцами, поскольку они отрицают традиц. тринитариянское крещение «во имя отца, сына и святого духа», а признают лишь н.-з. унитариянское крещение «во имя Иисуса Христа». Идеологом и осн. организатором нового вероисповедания выступил А. И. Иванов, в прошлом пресвитер бапт. общины в г. Гельсингфорсе (ныне Хельсинки), его ближайшим сподвижником — Н. П. Сморо-

дин. Иногда данных пятидесятников называют «смородинцами», что явно некорректно, поскольку сами верующие такого названия не признают, а Смородин, возглавив секту после смерти Иванова в кон. 30-х гг., скольнибудь значит. влияния на формирование ее вероисповедания не оказал. В 1947 руководители Е. х. в д. а. — Смородин Н. П., Шишков Н. И. и Рудников Е. М. — подписали соглашение об объединении с евангельскими христианами-баптистами, после чего часть общин вошла в этот союз, а часть воздержалась и существует до сих пор самостоятельно — на правах автономии или нелегально. В США имеется родственная *объединенная пятидесятническая церковь, международная*, с к-рой поддерживаются эпизодич. контакты. Общины Е. х. в д. а. встречаются по всей территории СССР.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ ПЯТИДЕСЯТНИКИ-СИОНИСТЫ (ЕХПС) — последователи одного из направлений пятидесятничества (см. *Пятидесятники*) в нашей стране. Появились впервые в нач. 1922 среди кулаков и зажит. крестьян Правобереж. Украины, в селах Шмырки и Сергеевке Подольской губ. (ныне Хмельницкой обл.). Основательницей является бывшая евангелистка П. В. Коченкова, активным организатором и видным идеологом — Л. В. Мельник. Осн. особенность вероучения состоит в том, что помимо общепятидесят. символа веры после-

дователи ЕХПС признают необходимость для «истинных детей божьих» «выхода» (переселения) в «Палестину» на иерусалим. гору Сион, для ожидания там второго пришествия Иисуса Христа и участия в его тысячелетнем царстве. Идея о «земной Палестине с центром на горе Сион» и послужила основанием для их названия «пятидесятники-сионисты». В 20-х гг. центр ЕХПС находился в г. Большая Бубновка Волочисского р-на. В 1931 был проведен 1-й, а в апр. и окт. 1932 — 2-й и 3-й съезды пятидесятников-сионистов, к-рые имели большое значение для сплочения и орг-ции секты. В 1933 большая часть руководителей ЕХПС была репрессирована. Секта сравнительно немногочисленна, все годы существует отдельным замкнутым объединением. Наибольшее распространение имеет в Хмельницкой и Тернопольской областях УССР, где проживает почти половина последователей. Ее общины и группы встречаются также в др. областях Украины, в Молдавии, Белоруссии, РСФСР и Казахстане.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ СВЯТЫЕ СИОНИСТЫ (ЕХСС), «**мурашковцы**» — пятидесятническая секта (см. *Пятидесятники*). Была основана в Польше в декабре 1932 в с. Воскодавы Ровенского повята И. П. Мурашко и его «духовной женой» О. М. Кирильчук. В вероучение и обрядность секты ими была внесена масса новшеств, к-рые,

однако, в последующей практике не удержались. Из общепятидесят. догматов они признают *крещение духом святым* с глоссолалией и духовными дарами, а также *дотысячелетний приход Христа*. Как и *евангельские христиане пятидесятники-сионисты*, ЕХСС считают, что тысячелетнее царство Христа на Сионе будет иметь земной характер. Осн. особенность их вероучения состоит в трактовке этого земного тысячелетия. Идеологи пятидесятников-сионистов утверждают, что оно будет осуществлено на горе Сион в Иерусалиме, и потому все время призывают верующих любыми путями «выходить» из СССР в «Палестину», где и ожидать сына божьего. Руководители же ЕХСС проповедуют необходимость построения «Сиона» как особого религ.-хоз-яств. объединения в любой точке Сов. Союза (или к.-л. др. страны), с тем чтобы в нем дожидаться второго пришествия Христа, к-рый и «восхитит» (вознесет) их на иерусалим. святую гору. Спецификой их обрядности является прежде всего признание праздничными днями недели субботы и воскресенья, а также запрет на употребление свинины в пищу. Секта немногочисленна. В наст. вр. осн. масса верующих проживает в Брестской и Ровенской областях БССР, небольшие группы имеются в Молдавии, на Украине, в Казахстане.

ЕВХАРИСТИЯ, причащение — гл. таинство христ. религии.

состоящее в том, что верующие вкушают освященные хлеб и вино, в к-рых воплощены тело и кровь Христа, и тем приобщаются (причащаются) к нему. Е.— центр. обряд литургии (мессы), имеющий характер жертвоприношения. В отличие от католицизма и православия, протестанты, признавая реальное присутствие Христа в хлебе и вине, отвергают их пресуществление (изменение субстанции). В то время как католики и православные утверждают, что жертва в Е. совершается каждый раз священником, получившим дар совершения таинства в силу своего посвящения в сан, протестанты не признают свящ. характера литургии, полагая, что Христос принес свое тело в жертву на кресте лишь однажды, раз и навсегда, и потому Е. воспринимается ими как символич. действие, а не как таинство. Специфич. формой Е. в нек-рых прот. конфессиях является *хлебопреломление*, символизирующее духовное единство верующих.

ЕДИНСТВЕННИКИ — см. *Евангельские христиане в духе апостолов, Пятидесятники-унитаряны*.

ЕПІСКОП (греч. episcopus — надзиратель, блюститель) — высший духовный чин во мн. христ. церквях. В отличие от католиков и православных, у протестантов титул Е. не является пожизненным, его присвоение есть не таинство священ-

ства, а назначение или избрание на должность (за исключением шведск. и финляндск. лютеранских церквей). В лютеранской церкви ФРГ и нек-рых др. стран Е. возглавляет церковь земли, кантона или провинции. То же в *епископальной церкви США*.

ЕПИСКОПАЛЬНАЯ ЦЕРКОВЬ В США — англикан. церковь в США, ставшая самостоятельной в 1789. Е. ц. строится на основе выборности и признания активной роли мирян в церк. делах. В теологии сильны модернистские и либеральные тенденции. В нач. 20 в. активизируется течение *социальный евангелизм*, получает распространение христ. социализм. По социальному составу Е. ц. характеризуется преобладанием бурж. интеллигенции.

ЕРЕСИ (греч. haíresis — отбор; школа, учение) — религ. направления, отступающие от офиц. церк. доктрины и вызывающие осуждение, отлучение и репрессии со стороны церкви и властей. В Е. за религ. разногласиями стояли социальные интересы разл. слоев и групп, часто Е. были выступлениями политич. протеста под религ. оболочкой, обычной для того историч. периода, когда религия была господствующей формой обществ. сознания. Принято различать раннехрист. Е. (ариане, эбиониты, монтанисты, докеты) и ср.-век. Е. Последние, в свою очередь, состоят из Е. раннего средневековья (павликиане,

богомилы, катары, *вальденсы* и др.) и Е. 14--16 вв. (*табориты*, апостольские братья, лолларды, *анабаптисты* и пр.). Все эти Е. отличаются антипапской и антифеод. направленностью, выступают против церк. поборов, пышности культа, за «дешевую церковь». Имеется различие между плебейско-крестьянск. Е., проповедовавшими равенство всех людей, отмену частн. собственности, суда, гос-ва, и бюргерскими Е., где, напротив, богатство рассматривается как благословение божие. Ср.-век. Е. послужили непосредственным источником *Реформации* и протестантизма в целом. Учения *Лютера*, *Кальвина* и др. реформаторов возникли как Е. по отношению к католицизму, но, в отличие от других, не были подавлены им, а составили с 16 в. новое и отдельное направление христ-ва — протестантизм. Наряду с массовыми еретич. движениями существовали, особенно

в идейно-богосл. сфере, Е. отдельных мыслителей или небольших групп, выступавших с позиций мистики или, наоборот, рационализма (*амальриканы*, *иоахимиты*, *экартианцы* и пр.). Позднее появляются новые Е., являющиеся таковыми уже по отношению к протестантизму — там, где он стал господств. религией. Так, англиканск. церковь считает Е. и преследует такие кальвинистские направления, как пресвитериане, конгрегационалисты, пуритане, индепенденты, а кальвинизм так же отнесся к учениям *Сервета* и *Кастеллио*. Само понятие «Е.» и отношение к ним происходит из присущей религ. сознанию и поведению нетерпимости к инакомыслию. Несмотря на это, нек-рые либеральные прот. мыслители трактуют Е. как проявления прогресса и творческого духа в религии и культуре, а еретиков считают новаторами, революционерами и героями.



«ЖИЗНЬ И МИР» — название междунар. христ. конференции, к-рая состоялась в 1983 в г. Упсала (Швеция). В конференции приняли участие 160 религ. деятелей из 60 стран. «Ж. и М.» выступила с заявлением, осуждающим ядерное оружие и отвергающим доктрину о его сдерживающей роли, выдвинула конкретные требования ко всем гос-вам: укрепление ООН, выполнение Хельсинкского договора, ликвидация в пятилетний срок всякого ядерного оружия, а для начала — замораживание его производства и полное запрещение испытаний. Конференция обратилась ко всем церквям с призывом поддерживать усилия, направленные на сохранение мира, независимо от того, исходят ли они со стороны церкви или нет.

«ЖИЗНЬ ПОСЛЕ ЖИЗНИ» — книга амер. философа и доктора медицины Р. Муди, выпущенная в 1975. В ней приводятся воспоминания людей, находившихся в состоянии клинической смерти, анализируются такие повторяющиеся элементы их воспоминаний, как способность слышать

происходящее, ощущение покоя, прохождение через темный туннель, встреча со светоносным существом, воспроизведение образов прошедшей жизни. Автор сопровождает эти исповеди ссылками на Библию, Платона, тибетскую Книгу мертвых. Он рассматривает фармакологическое, физиологическое, неврологическое и психологическое объяснение этих феноменов, приводит мнение теологов. В 1977 вышла книга Муди *«Размышления о «Жизни после жизни»*.

«ЖИЗНЬ ПОСЛЕ СМЕРТИ» — сборник, посвященный развитию представлений о посмертном существовании, к-рые складывались на протяжении истории человечества. В книге помещены работы А. Тойнби, А. Кестлера и др. исследователей, к-рые отмечают сходство загробных представлений у разл. этнич. и культур. групп. Концепции ада или чистилища в них также повсеместны, как и представления о небе и рае или тема посмертного суда. Мн. статьи книги посвящены эсхатологич. представлениям в отд. религиях мира.



ЗАКОН О ВЕРОТЕРПИМОСТИ

1689 г. — англ. закон, предписывающий веротерпимость по отношению к *диссентерам*, регулирующий отношения между гос. (англиканской) церковью и др. возникшими во время *Реформации* религ. орг-циями и группами. Принятием закона завершился более чем столетний период полит. борьбы в Англии, проходивший в форме противоборства протестантских (реформаторских) и прокатолических (контрреформаторских) течений как в самой гос. церкви Англии, так и вне ее. В этой борьбе исповедание гос. религии и отвержение римско-катол. веры часто служили показателями патриотизма и лояльности по отношению к гос. власти. Акт 1689 узаконил отправление прот. обрядов разл. толка (кроме унитарийских — не признающих троицы), но оставил в силе целый ряд соц. и политич. ограничений, распространяемых на привер-

женцев негос. религ. орг-ций. Напр., диссентеры не имели права занимать должности на гос. службе — этот запрет был снят лишь в 1828. З. о в. не распространялся на католиков.

ЗЁМЛЕР (Semler) Иоганн Соломон (1725—1791) — нем. историк-богослов, глава рационалистич. школы в лютеранстве. З. доказывал историч. не Достоверность библи. сообщений, признавал за ними лишь назидательно-моральный смысл, отрицал богодухновенность Библии, рационалистически толковал библи. чудеса. По З., история христ. догматики есть история ошибок, слабостей и суеверий. Он выступал за право свободного истолкования догматов, независимость теологии от офиц. церкви. Взгляды З. и его сторонников (В. Теллер, К. Барт) вызвали осуждение прот. ортодоксов и пиетистов.



ИВАНОВ Александр Иванович (ум. в 1935) — основатель пятидесят. церкви *евангельских христиан в духе апостольском*. В нач. 20 в. он принял евангелизм. После окончания колледжа Сперджента в Англии был направлен И. С. Прохановым пресвитером общины *евангельских христиан* в Финляндию, к-рая до революции входила в состав Рос. империи. В 1913 его посетили видные деятели *пятидесятничества* швед Л. Петрус и норвежец Т. Баррат, к-рые и увлекли в новую веру. Под влиянием И. в Гельсингфорсе и Выборге возникли первые общины *евангельских христиан* в духе апостольском. В 1916 И. переехал в Петроград, где его вскоре за пропаганду *пятидесятничества* осудили и сослали на Соловки. Освобождение ему принесла Окт. революция. Возвратясь в Петроград, он рукоположился в пресвитеры Н. П. Смородина, вместе с к-рым и принимался за организацию новой церкви. В 1918 И. и Смородин обратились с письмом к В. И. Ленину как главе правительства с просьбой

разрешить им открыть молитв. дом в Петрограде, и такое разрешение от него они получили. Новое вероисповедание стало распространяться в городах российск. севера, в Прибалтике, на Кавказе. Умер И. от сердечной недостаточности в Ленинграде, где и похоронен.

ИЕГОВИСТЫ — встречающееся в лит-ре наименование *свидетелей Иеговы*. Сами верующие воспринимают термин «И.» как оскорбительный.

ИИСУС ХРИСТОС (греч. Christos, евр. «машиах» — мессия, помазанник) — основатель христ-ва, второе лицо христ. троицы, бог-сын. Вера в И. Х. отличает христ-во от иудаизма, в недрах к-рого оно возникло. Жизнь и учение И. Х. изложены в Новом завете свящ. писания (Библии). В большинстве христ. конфессий (кроме монофизитов) И. Х. считается богочеловеком, т. е. сверхъестеств. образом соединяющим в себе два начала — божественное и человеческое. С И. Х. связаны еванг. рассказы

о его непорочном зачатии от девы Марии, бегстве св. семейства в Египет от преследований царя Ирода, крещении И. Х. Иоанном Крестителем (Предтечей), проповеднич. деятельности И. Х. и его 12 учеников (апостолов), чудесах И. Х., предательстве ап. Иуды, суде над И. Х., его распятии на кресте, воскресении И. Х. и вознесении его на небо. Многие из деталей биографии И. Х. считаются предсказанными в Ветхом завете, благодаря чему образуется преемственная связь между Ветхим и Новым заветом. Проблема существования или несуществования И. Х. как реальной историч. личности до сих пор остается для историографии нерешенной, о чем свидетельствует начавшаяся в прошлом веке полемика в христологии между *исторической школой* и *мифологической школой*. Протестанты считают, что И. Х. своею крестною жертвой гарантировал всем верующим в него божеств. прощение и вечное спасение, чем сделал излишними принятые в католицизме таинства, мессы, паломничества, поклонение святым, кресту и т. п. Несмотря на значит. разброс конфессиональных мнений в протестантизме и разногласия среди прот. теологов, для протестантизма в целом характерен больший христоцентризм, нежели в католицизме и православии. Образ И. Х. в протестантизме выступает с бóльшим акцентом на его чело­веч. природу: Х. понимается не столько как вседер-

житель и чудотворец, сколько как предельно авторитетный моралист, совершенный учитель, жизнь и смерть к-рого полностью сливаются с его все­спасающей миссией. И. Х. поэтому связан с каждым истинно верующим непосредственно, не нуждаясь в помощи церкви, призванной лишь облегчить через единение в вере этот личный контакт.

ИИСУСОВЦЫ — см. *Евангельские христиане в духе апостолов, Пятидесятники-унитариянцы*.

ИНДЕПЕНДЭНТЫ (англ., букв.— независимые) — наиболее радикально настроенная часть пуритан, образовавшая партию, к-рая выражала интересы ср. буржуазии и «нового» дворянства во времена бурж. революции в Англии в 17 в. (см. *Конгрегационалисты*).

«ИНИЦИАТИВНИКИ» — экстремистское течение среди евангельских христиан-баптистов (ЕХБ). Появились в 1960 на почве раскола в Союзе ЕХБ. «И.» потребовали свободы религ. пропаганды и миссион. деятельности за пределами молитв. домов, в обществ. местах, приступили к организации коллективного обучения детей в спец. школах, создали нелегальное изд-во «Христианин», где стали выпускать «Братский листок», «Бюллетень совета родственников узников», журнал «Вестник спасения», переименованный в 1976 в «Вестник истины».

Отказываясь от регистрации в гос. органах, «И.» объявили себя истинными евангельскими христианами-баптистами — т. н. Советом церквей ЕХБ, и потребовали отлучения руководства ВСЕХБ. «И.» исходят из идей «освящения», «очищения», «духовного возрождения» верующих, их «отделения от мира» и т. п. Они призывают «отвергнуть из жизни все, что не согласуется с Христом», нападают на тех, кто увлекается «сблуждениями мира», пытаются сломать своих последователей в замкнутую корпорацию «избранных служителей веры». Особое внимание уделяется миссионерской деятельности, в первую очередь среди молодежи. В последние годы среди сторонников Совета церквей ЕХБ происходит борьба между крайними элементами и теми, кто не поддерживает линию на конфронтацию с госвом, регистрируется на автономных началах и начинает признавать авторитет ВСЕХБ.

ИНСТИТУТ КРЕАЦИОНИСТСКИХ ИССЛЕДОВАНИЙ — крупный исследовательский центр прот. *фундаментализма*. Создан в 1972 при Колледже христианского наследия в г. Сан-Диего (Калифорния, США). И. к. и., претендующий на статус науч. учреждения, разрабатывает теоретич. аргументы для обоснования «научного» *креационизма*, к-рый провозглашается альтернативой учению о биол. эволюции. Ряд сот-

рудников И. к. и. имеют естеств.-науч. и инженерн. образование. И. к. и. выпускает теоретич. исследования, пособия для обучения педагогов «научному» креационизму, подготовил спец. школьный учебник, издает много популярных брошюр.

ИРВИНГ (Irving) Эдуард (1792—1834) — шотл. проповедник, основатель секты его имени. После окончания Единбургского ун-та преподавал в школе, в 1815 получил разрешение проповедовать. Убежденный, что именно через него и в его общине предопределено возродиться истинной церкви, И. стремился наиболее точно воспроизвести церковь апостольскую. Трактовка человеч. вл. Христа и эсхатологич. представления привели к отлучению И. в 1833 от *Церкви Шотландии*.

ИРВИНГИАНЕ — приверженцы и последователи Э. *Ирвинга*. Их отличает тщательное воспроизведение описанной в Новом завете апостольской церкви и вера в возможность нисхождения на них св. духа. Число И. в пер. пол. 19 в. стремительно росло, в одном Лондоне насчитывалось 7 приходов И., их миссионеры вели успешную пропаганду своего учения по всему миру, но уже начиная со вт. пол. 19 в. И. начинают терять популярность, хотя общины И. существуют до сих пор практически во всех странах Европы и Сев. Америки.

ИРРАЦИОНАЛИЗМ (лат. *ir-rationalis* — неразумный, бессознательный) — учение, ограничивающее или отрицающее возможности разума в процессе познания. И. является характерной чертой всех религ. и религ.-филос. учений. В начале своей реформат. деятельности М. Лютер еще признавал авторитет разума. В своей речи на Вормском сейме на вопрос, не отречется ли он от своей «ереси», Лютер ответил, что отречется не иначе «как убежденный либо доводами Библии, либо очевиднейшими доказательствами разума». Однако впоследствии Лютер изменил свои взгляды. Следуя духу Библии и ранних христ. апологетов, Лютер стал издеваться над способностью разума познать бога, обрушиваясь на разум как на «блудницу дьявола», как на «дикого зверя, место которого под скамьей». Поэтому судить о божеств. предметах разумом, все равно что освещать солнце фонарем. Разум допускался основоположником протестантизма только в качестве служебного орудия для *экзегетики* и систематики богооткровенного слова. Отмечая обскурантизм новой религии, Энгельс писал, что «протестанты перещеголяли католиков в преследовании свободного изучения природы» (Соч. Т. 20. С. 347). И Лютер, и Кальвин осудили открытие Коперника на том основании, что оно противоречило библ. текстам. «Кто осмелится, — восклицал Кальвин, — поставить авторитет Коперника выше авторитета святого

духа?» Эразм Роттердамский отмечал в 1530: «Науки умерли везде, где установилось лютеранство». Осуждая разум и преследуя науку, протестантизм выступает в качестве идеологии И. и мистики. Эти качества раннего протестантизма были унаследованы большинством прот. церквей и сект в Англии и Америке 17 в. Позднее в прот. церквях установились новые отношения к науке. Роль науч. познания и разума признавалась представителями *либеральной теологии*, прот. модернизма, *социального евангелизма*. Но в 20-е гг. 20 в. в прот. богословии усилились иррационалистич. тенденции, нашедшие яркое выражение в работах представителей *диалектической теологии*.

ИСКУССТВО И ПРОТЕСТАНТИЗМ. Унаследованные протестантизмом традиции иконоборчества, считающего, опираясь на Библию и нек-рых отцов церкви, культ икон и свящ. статуй идолопоклонством, т. е. нарушением заповеди «не сотвори себе кумира», привели при формировании протестантизма в 16 в. к устранению из прот. храмов икон, статуй, алтарей и др. предметов религ. искусства. Эта тенденция характерна для Реформации везде, где она происходила. Так, реформационное народное восстание 1556 в Голландии сопровождалось уничтожением икон и статуй в 5,5 тыс. церквей. Типичный прот. молитв. дом (храм, церковь, кирха) отличается поэтому

скромным внутренним убранством, соответствующим требованиям «дешевой церкви» и обособываемым теологически: бог должен быть в душе, а поклонение ему в видимом, наглядном изображении нечестиво и греховно. Нечто от идолопоклонства протестантизм усматривает и в светском изобразит. искусстве, рекомендуя прихожанам сводить к минимуму украшение их жилищ. С самого начала протестантизм выступает и против театрального искусства — не только с религ. тематикой, но и против театра вообще, как «языческих игрищ», как «опороченного идолопоклонством», «учащего безбожию и постыдному сладострастию» и т. д. Так, в Англии и нем. прот. странах театры по требованию пасторов, богословов и именитых прихожан фактически были под запретом на протяжении всего 17 в. Кроме того, в Англии этот век ознаменован засильем *пуританизма*, крайне негативно относившегося к любому искусству. Пуритане добились закрытия музык. школ, уничтожения музык. инструментов и нот, запрета заниматься композиторской деятельностью и т. д., что привело к длительному, на несколько веков, отставанию и застою в развитии англ. национальной музыки. После преследования и частичного изгнания пуритан гос. англикан. церковью и монархией эта неблагоприятная для искусства атмосфера значительно смягчилась. Но ее следы еще долго оставались, напр. в виде офиц.

запрещения театральных представлений, концертов, закрытия художеств. выставок в воскресные дни и во время религ. праздников, а также в непрекращающихся попытках прот. орг-ций присвоить себе цензорские функции по отношению к искусству. В наст. вр. большинство прот. конфессий активно использует почти все формы и уровни совр. искусства для усиления привлекательности религ. пропаганды, уделяя осн. внимание т. н. поп-арту, т. е. массовому искусству. По сравнению с католицизмом протестантизм в значительно большей степени удаляется от традиц. канонов религ. искусства, что находит свое выражение в практике «электронной церкви», в сочинении и исполнении музык. произведений на религ. тексты, но в совр. эстрадном, джазовом или «роковом» виде, в появлении молодежных рок-групп религ. направленности и т. д. Характерным для совр. протестантизма является преобладание в эстетич. средствах воздействия на аудиторию т. н. выразительных искусств (музыки, поэзии и т. д.) и подчиненность изобразит. искусств, хотя и здесь, особенно в храмовой архитектуре, имеются значит. достижения. Сближение религии с искусством, отыскивание в них общих моментов, связанных, в частн., с ролью в них символа и мифа, чувства и интуиции, происходит в сочинениях мн. прот. мыслителей и теологов.

ИСЛАНДСКАЯ НАРОДНАЯ ЦЕРКОВЬ — наиболее влият. религ. организация Исландии, стоящая на еванг.-лютеранских позициях и имеющая гос. статус. Христ-во утвердилось в Исландии в начале 11 в. *Реформация* началась с принятия альтингом по предписанию *Кристиана III* новой датской церк. ординации о введении лютеранского вероисповедания. К И. н. ц. принадлежит ок. 93% населения. Формальный глава И. н. ц. — президент страны, законодат. власть в отношении церкви осуществляет альтинг, административно И. н. ц. управляется мин-вом по делам юстиции и церкви. Согласно конституции гос-во не только поддерживает И. н. ц., но и отвечает за ее экономич. состояние (зарплата священников, проведение религ. мероприятий, поддержание и строительство церк. зданий и т. п.). Каждый член И. н. ц. старше 16 лет платит приходской налог. Исландия представляет собой одну епархию во главе с епископом, к-рый избирается священниками, но назначается правительством. Епархия разделена на 15 церк. округов и 295 приходов. В И. н. ц. 112 священников (1989). С 1974 в сан священника посвящаются женщины. Подготовка кадров духовенства ведется на теологич. ф-те Рейкьявского ун-та. Формально правомочными церк. инстанциями являются: церк. совет, церк. совещание и уездное собрание. Ежегодно ок. 25% населения участвует в разного рода бого-

служениях, 90—95% граждан совершают такие религ. обряды, как крещение, конфирмация, венчание, погребение. И. н. ц. — член *Всемирного совета церквей*.

ИССЛЕДОВАТЕЛИ СВЯЩЁННОГО ПИСАНИЯ — см. *Свидетели Иеговы*.

ИСТОРИЧЕСКАЯ ШКОЛА — направление в историографии раннего христ-ва, ставящее целью обоснование или допущение историчности Иисуса Христа, т. е. его существования как реальной историч. личности. И. ш. — явление по преимуществу протестантское, хотя к ней примыкали и нек-рые католики (А. Луази, М. Гогель, Л. Дюшен и др.). И. ш. сложилась в кон. 19 — нач. 20 в. в русле либерально-модернистск. традиций, идущих от *Тюбингенской школы* и Д. Штрауса, ибо для ортодоксальной прот. теологии вопрос об историчности Христа вообще не возникает. Выступая против *мифологической школы*, И. ш. применяет к *Новому завету* текстологич. методы изучения, приведшие к установлению подлинной хронологич. последовательности его книг (Ю. Вельхаузен). К И. ш. относятся также П. Вернле, В. Вреде, А. Гарнак, Э. Ренан, А. Ритчль, В. Вейс. Согласно И. ш., развитие образа Христа шло так, что в истории первонач. христ-ва происходило обожествление реального историч. лица, действительно существовавшего проповедника Иисуса из Назарета, образ к-рого по

мере роста числа его приверженцев все более мифологизировался. Прот. теологи, принадлежащие к И. ш., отбросив из Нового завета все фантастическое (прежде всего рассказы о чудесах), настаивают на том, что после этого в н.-з. текстах сохраняется гл. содержание христ. проповеди (*керигма*). В этом, в частн., состоит предложенная Р. Бультманом демифологизация свещ. писания, одним из результатов к-рой является противопоставление «исторического Христа», о к-ром почти ничего не известно, Христу, с к-рым имеет дело вера. В совр. историч. лит-ре после длительного господства идей мифологич. школы с 50-х гг. признается справедливость нек-рых аргументов и тезисов И. ш., т. е. допускается возможность историч. существования галилейского проповедника Иисуса, образ к-рого в Новом завете приобрел мифологич. черты.

ИСЦЕЛЕНИЕ ВЕРОЙ — важнейшее положение теологич. доктрины *пятидесятников*, а также последователей «Христианской науки», считающих, что Иисус Христос в своем «полном очищении» обеспечил не только устранение человек. греха, но и его результатов — болезней. Чтобы преодолеть болезни, надо уверовать в спасительную силу пролитой сыном божьим крови. Исцеление всегда доступно верующему, если он «наполнен духом», т. е. прошел *крещение*

духом святым, получил божье «благословение». «Исцеление разл. болезней, так же как и прощение грехов, безусловно, должно быть доступно вере. Пятидесят. теологи утверждают, что из всех *даров святого духа* исцеление является наиболее простым. Иисус Христос всегда был способен исцелять, даже тогда, когда не мог совершить др. чуда. Его целит. сила, передающаяся верующим через духовное крещение, в наст. вр. является такой же доступной, как и в апостольские времена. Поскольку каждое недомогание, болезнь, «уродство тела или ума» есть прямой результат специфич. человек. греха, то, вполне логично, и лечить их надо не медикаментами и мед. процедурами, а усиленной молитвой с «верой без всякого сомнения». Гл. рычагом «божественного исцеления» объявляется «твердая», «несомненная», «непоколебимая» вера как тех, кого исцеляют, так и тех, кто исцеляет. Она возникает как результат совместной большой «духовной работы» исцеляемых и исцеляющих, осуществляемого ими самовнушения и внушения. В итоге у больных складывается соотв. настроенность, опред. психич. тонус, к-рые помогают организму мобилизовать все скрытые резервы для преодоления болезни. Мн. заболевания, особенно в наст. вр., связаны или причинно обуславливаются разл. неврозами, а их лечение проводится гл. обр. средствами психотерапии. Религ. самовнушение и вну-

шение, направленные на выработку у верующего целевой установки против болезни, несомненно, играют роль такого психотерапевтич. средства. Вместе с тем среди пятидесятников не раз отмечались случаи смертельных исходов из-за несвоевременного обращения к врачам.

ЙОРИС (Joris) Давид (1501—1556) — известный *анабаптист*. После разгрома движения Т. Мюнцера движение анабаптистов раскололось. Многие из них, т. н. «мирные анабаптисты», объединились вокруг *Менно Симонса*, в прошлом лютеранского пресвитера, создавшего секту

меннонитов, к-рая получила распространение в Голландии и соседних с нею странах. Др. группа анабаптистов пошла за стекольщиком из Дельфта Й., провозгласившим себя мессией и проповедовавшим радикальные общественно-религ. воззрения. После долгих странствований он поселился в Базеле, где жил под вымышленным именем Джона фон Брюгге и продолжал писать работы, защищавшие идеи анабаптизма, он также решительно высказался против сожжения *Сервета*. После смерти Й., когда авторство было установлено, его тело было извлечено из могилы и предано публичному сожжению (1566).



КАЙРОС (греч.) — одно из центральных понятий в теологии П. Тиллиха, к-рый понимал под К. историч. процесс, его тип и связь с пришествием Христа (вторичный К.) и движущую силу этого процесса.

КАЛЬВЕЙТ Мартын Карлович (1833 — нач. 20 в.) — один из первых проповедников баптизма среди рус. населения; немец по национальности, лютеранин по вере, в 1858 принял баптизм. В 1863 переехал из Литвы в Тбилиси (Тифлис) и здесь в 1867 крестил Н. И. Воронина, первого рус. баптиста.

КАЛЬВИН (Calvin, Calvinus), Ковён (Couvin) Жан (1509—1564) — один из деятелей Реформации, основатель кальвинизма. Род. в Нойоне, Сев. Франция. Изучал теологию, искусство и право в лучших учебных заведениях Парижа и Орлеана. Находился под влиянием идей христ. гуманизма. К. был блестящим полемистом и систематизатором. В 1533 вынужден был оставить Париж из-за обвинений

в причастности к «лютеранской секте». С этого времени К. приходилось много путешествовать в поисках безопасного пристанища и высокого покровителя. Первая теологич. работа К. была написана в 1534 и направлена против учения анабаптистов (в частн., против их идеи о том, что душа человека спит в период между его смертью и общим воскресением). В том же году он написал предисловие к франц. переводу Библии, где изложил свое понимание евангелич. обновления. В 1536 в Базеле К. опубликовал свое осн. произведение «Наставления в христианской вере», в к-ром дал систематич. изложение теологич. обоснования Реформации. Эта работа, быстро ставшая почти нормативной для разных течений протестантов, состояла из 6 глав: 4 были традиционными для подоб. соч., в 5-й главе К. рассматривал вопрос о ложных таинствах, в 6-й — проблемы христ. свободы и взаимоотношений церк. и светской власти. К. многократно переделывал эту работу и завершил окончательный ее

вариант в 1559. В своих теологич. изысканиях К. в отличие от духовных лидеров ранней Реформации переносил центр внимания с евангелий на Ветхий завет. К. разработал учение об абсолютном *предопределении*, по к-рому все люди согласно непознаваемой божеств. воле делятся на избранных и осужденных. Ни своей верой (человек верит лишь потому, что предопределен к спасению), ни «добрыми делами» человек не может ничего изменить в своей судьбе после смерти: избранные будут спасены, отверженные — обречены на вечные муки. Поэтому судьба человека после смерти — тайна и величие бога, перед к-рым все люди равно беспомощны. К. разрывал религ. связь между жизнью и смертью, освобождал земную жизнь верующего от необходимости постоян. спец. забот о спасении души. Вместо них он предлагал придерживаться нравств.-этич. принципов *аскетизма мирского*, что позволяло человеку и даже обязывало его в земной жизни все свои силы посвящать труд. деятельности. Поскольку объективным показателем профессиональных успехов считалось прежде всего богатство, накопление средств как бы освящалось, тогда как бездеятельность и непроизводитель. трата капитала и времени осуждалась. Богатство представлялось как божий дар: обращать его на личные нужды — грех, его следует пускать в оборот. Профессиональные успехи, согласно учению К., косвенно свидетельствуют об

избранности. Труд. деятельность сакрализовалась, объявлялась формой служения богу, религ. призванием человека. В Женеве, где К. оказался проездом в 1536, его уговорил остаться франц. прот. проповедник Г. Фарель, возглавлявший там прот. партию. Вскоре К. стал признанным лидером женевской прот. общины. В городе-государстве Женеве религ. борьба переплеталась с соц.-политич., что придавало нестабильность отношениям К. с гражд. властями. К. добивался, чтобы новая церковь следила за религ. и обществ. нравами жителей города, а светские власти выполняли предписания церкви. Он выдвинул план организации женевской церкви и программу религ.-нравств. воспитания горожан. Введенное в церкви выборное начало К. пытался перенести и на светскую власть, к-рая, по его замыслу, должна стать защитницей и материальной опорой новой церкви. Власть, не защищающая церковь и не выполняющая ее предписаний, перестает быть законной. Перипетии борьбы вынудили К. и Фареля в 1538 покинуть Женеву. К. уехал в Страсбург, где прожил 3 года, оказавшихся для него очень плодотворными. Он участвовал во многих теологич. диспутах, встречался с лидерами Реформации (М. Бунцер, Ф. Меланхтон и др.), опубликовал несколько теологич. трудов, сформировался как выдающийся лидер реформац. обновления церкви. В 1541 после долгих уговоров К. согласился вер-

нуться в Женеву, где с удвоенной энергией берется за строительство новой церкви, простой, дешевой, демокр., формирующейся снизу вверх как союз независ. самоуправляющихся общин, выбирающих своих пасторов, пресвитеров-мирян и делегатов. Обладавший сильной волей и непоколебимой уверенностью в правоте собств. убеждений, К. добивается строгого и неукоснит. соблюдения религ.-нравственных предписаний церкви, создает диктатуру реформатской консистории, подчиняет ей городской магистрат. С этого момента начинается эволюция К. к догматизму и крайней нетерпимости в отношении идейных и политич. противников. Так, в 1553 по обвинению в антиринитарской ереси (см. *Антитринитарии*) в Женеве был казнен ученый М. Сервет. К 1555 К. физически уничтожает, подчиняет или изгоняет из города оппозицию и становится непримиримым «женевским папой» Реформации. К. ввел строгую, мелочную регламентацию религ., обществ. и даже личной жизни горожан. Нарушение дисциплины каралось (по решению консистории или синода) различными мерами наказания вплоть до смертной казни. Были запрещены многие светские развлечения, громкий смех на улице, введены ограничения даже в еде и одежде. В Женеву стекались и получали здесь гражданство преследуемые у себя на родине протестанты со всей Европы. В 1559 К. основал в Женеве ун-т, в к-ром начали готовить прот. theologов-

проповедников для всех европ. стран. Неустанными заботами К. Женевы превратилась в духовный центр и оплот европ. Реформации.

КАЛЬВИНИЗМ — одно из течений *Реформации*, разработанное, систематически изложенное франц. теологом и проповедником *Кальвином* и нашедшее практич. воплощение в городогос-ве Женеве в 16 в. К. радикально реформировал зап. христ-во: отрицались иерархич. строение церкви и верховная власть римского папы, единств. источником и авторитетом новой церкви признавалось свящ. писание, значительно упрощались и удешевлялись церковь, церк. иерархия и культ, вводилось богослужение на родном языке, из христ. таинств были оставлены лишь крещение и причастие, к-рые рассматриваются как символич. обряды, демократизировалась организация церкви, качественно повышалась роль мирян. К. вводил демократич. управление церковью: независимые друг от друга общины (конгрегации) верующих управлялись консисториями, в к-рые входили пастор, диакон и избираемые верующими старейшины (пресвитеры) из числа мирян. Высестоящим органом был провинц. синод, состоящий из делегатов от провинц. консисторий, на национальном уровне действовал национальный синод. Эта выстраиваемая снизу вверх церк. структура в общих чертах сохраняется в совр. ре-

форматских (конгрегационалистских и пресвитерианских) церквях, стоящих на позициях К. У К., первонач. сложившегося как локальная прот. орг-ция Женевы, были сложные отношения со светской властью. Церковь выступала высшим авторитетом в области религ. и морально-политич. воспитания граждан, светская власть — как защитник, покровитель и исполнитель предписаний церкви. Решения кальвинистской церкви принимали форму гос. законов, поэтому в К. тезис о необходимости полного и абсолютного повиновения «истинной власти» занимает одно из центральных мест. К. нуждается в сильной светской власти. Однако если государь перестает быть защитником церкви и не выполняет ее предписаний, он перестает быть законным, божьей властью установленным правителем, а становится тираном со всеми вытекающими из этого для него последствиями. Предписываемые К. нравств.-религ. принципы характеризовались суровостью, простотой и аскетизмом. Все регламентировалось до мелочей, за выполнением предписаний тщательно следили старейшины, ибо нарушители обязательно должны были наказываться. Согласно учению К. об абсолютном *предопределении*, ни вера, ни дела человека не могут повлиять на его судьбу после смерти, т. к. она уже безусловно определена божеством. Судей и является высшей тайной. Косвенным свидетельством избранности могут служить профес-

успехи человека. Этот тезис стимулировал развитие капиталистич. отношений периода первонач. накопления, отвечавших интересам бюргерской Реформации, санкционировал новые обществ. отношения и принципы социального и нравств. поведения людей. Поощрение накопительства сочеталось с проповедью мирского аскетизма в личной жизни (обязательное посещение всеми церкви и соблюдение жестких нравств. требований, призывов не лениться, экономить средства, но не тратить их на себя, а пускать в оборот и т. д.), что активизировало развитие раннебурж. отношений. К. противостоял как римско-католич. церкви, так и массовым народным реформационным движениям. Он был движением религ.-политич. В 16—17 вв. К. стал идеологич. формой первых бурж. революций в Европе. Кальвинистская церковь выступала в роли внешней опоры верующих, объединенных в систему установленных богом учреждений, внушала им, что поскольку вне церкви спасения нет, то любое отклонение, инакомыслие и ересь подлежат искоренению. После смерти Кальвина К. утрачивает свой крайний радикализм, приобретает более умеренный характер, во многом сближается с лютеран. и евангелич. учениями. В 18 в. влияние К. заметно падает, однако кальвинистские церкви сохраняют свои позиции в протестантизме. В сер. 19 в. в Нидерландах, Швейцарии, Франции

и Шотландии образовался ряд т. н. *свободных церквей*, более строго придерживавшихся первонач. учения К. В политич. плане прот. церкви кальвинистского направления (преимущественно реформатские) традиционно занимают консерват. позиции. Сейчас наиболее сильные кальвинистские церкви действуют в Нидерландах, США, ФРГ, Франции, Шотландии и ЮАР.

КАНТ (Kant) Иммануил (1724—1804) — нем. философ, основоположник классич. нем. философии. Свою филос. систему, исходящую из признания «вещей в себе» и их принципиальной непознаваемости, К. применяет к проблемам религии и морали. Рассматривая источники, роль и возможности гносеологич. категорий, К. отказывает в познават. ценности категориям богословия, к-рые не могут быть теоретически обоснованы. В «Критике чистого разума» К. исследует и опровергает все традиционные док-ва бытия бога, неприемлемые, по К., для чистого разума, и распространяет это опровержение и на док-ва бессмертия души. В соч. «Религия в пределах только разума» К. полагает, что т. н. «историческое христианство» имело известное положит. значение лишь для незрелого состояния человечества и должно уступить место хрису, понимаемому как нравств. учение. К. доказывает, что все религ. таинства и обряды суть иллюзии и лжеслужение богу, значительно усиливая тем самым

идуший от прот. Реформации отказ от большинства традиц. таинств и придавая чисто символич. смысл оставшимся. Критика К. офиц. схоластич. богословия, приложимая к католич. теологии и т. н. прот. рационализму, привела к тому, что католич. церковь внесла сочинения К. в «Индекс запрещенных книг», а прусское правительство запретило К. излагать свои взгляды с университетской кафедры. Но в намерения К. отнюдь не входил полный отказ от религии. Он говорил, что ему пришлось ограничить знание, чтобы дать место вере. Бытие бога и бессмертие души, неприемлемые для чистого разума, по К., необходимо принять как постулаты практич. разума, вытекающие из требований морали. В «Критике практического разума» К. фактически отождествляет религию и нравственность. Внутр. нравственный закон (категорич. императив) довлеет сам себе и не нуждается в религии, но его наличие, по К., свидетельствует о бытии бога, как установившего высший нравств. порядок. Получается, что, опровергнув традиц. доказательства бытия бога, К. заменяет их своим новым, нравственным доказательством. Критич. философия К., как и его «моральная теология», оказала длящееся до сих пор значит. влияние на прот. богословие, в частн. на его либерально-критич. ответвления, на специально разработывавшуюся прот. этику 19—20 вв., а в отд. случаях способствовала выходу религио-

ведческих исследований за пределы теологии. В рамках же конфессиональной офиц. теологии критика К. способствовала открытому и окончат. отказу большинства прот. церквей и деноминаций от христ. *апологетики*, исходя из убедительно доказанной К. невозможности защиты вероучения с помощью доводов, обращенных к разуму.

КАПИТОН, Капито (Capito) Вольфганг (наст. фамилия Копфель; 1478—1541) — видный деятель *Реформации*, гуманист. Родился в Эльзасе, получил медиц., юридич. и богосл. (в 1511) образование, после чего был катол. священником в Базеле и Майнце. Постепенно склоняясь к Реформации, К. попал под влияние идей *Лютера*. В 1523 прибыл в Страсбург, в 1524 за свои проповеди был отлучен от церкви и тогда же вступил в брак. С 1524 и до конца жизни К. — один из руководителей Реформации в Страсбурге. Вместе с *Буцером* написал «Тетраполитанскую конфессию», способствовал заключению Виттенбергского соглашения. К. отличался более мягким, чем Буцер, отношением к действовавшим в Страсбурге *анабаптистам*.

КАПИТУЛ (лат. capitulum — глава) — в катол. и англикан. церквях совет при епископе, состоящий из лиц духовного звания, участвующий в управлении диоцезом.

КАРГЕЛЬ Иван Вениаминович (кон. 40-х гг. 19 в. — 1939) — прот. проповедник и теолог. В Россию был приглашен из Германии в 70-х гг. 19 в. для проведения духовных бесед с представителями петербургской аристократии, сочувствовавшей евангелистам. До этого К. неоднократно бывал в России как член правления Берлинского библейского об-ва, распространял духовную лит-ру, в т. ч. и среди заключенных; проповедовал в петербургской общине *баптистов*, после организации Союза *евангельских христиан* стал его членом. В своих религ. воззрениях был приверженцем мистич. и эсхатологич. идей, призывал обратить внимание на внутр. миссию евангельского христианства, духовное воспитание верующих, отрешенных от «мира» и его ценностей, преображенных в образ Христа, «пока Христос не изобразится в верующем». Его идеал — «Церковь святых». Эти взгляды сформировались у К. уже в 10-е гг., когда он поддержал замысел В. А. *Фетлера* создать «Братство деяний апостолов». Но в полной мере они проявились после революции, к-рую он не принял. После Окт. революции К. переселился из Петрограда сначала в Старый Оскол, а затем в с. Николаевку Сумского округа Харьковской губ.; был преподавателем созданных здесь в 20-е годы Библейских курсов. Наиболее известные работы: «Христос — освящение наше», «В каком отношении ты к Духу Святому»,

«Свет из тени будущих благ», «Грех как величайшее зло в мире», «Толкование Откровения» и др.

КА́РЕВ Александр Васильевич (1894—1971) — прот. проповедник и богослов, Ген. секретарь *Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов* с 1946 по 1971. Религ. взгляды К. формировались под влиянием таких деятелей протестантизма в России, как И. С. Проханов, В. А. Фетлер, И. В. Каргель. Во время гражданской войны К. служил в Кр. Армии. С 1922 начал работать во Всесоюзном совете евангельских христиан, занимался проповеднической деятельностью. С 1925 по 1928 преподавал на Ленинградских библич. курсах пасторскую теологию. Его многочисл. проповеди и статьи неоднократно печатались в журнале «*Братский вестник*». К. вел активную миротворческую политику, способствовал сближению верующих СССР с верующими многих стран мира. Духовно-религ. сочинения К. опубликованы.

КА́РЛШТАДТ (Karlstadt) Андреас Рудольф фон Боденштайн (1480—1541) — нем. теолог, сподвижник М. Лютера, впоследствии отошедший от *лютеранства*. Настаивал на более радикал. реформах катол. доктрины, в частн. в отношении одного из гл. христ. таинств — *евхаристии*. На лейпцигском диспуте Лютера с Экком (1519) защищал позиции Лютера. Имя К. упоминается в булле Льва X

(1520), осуждавшей лютеранство. К. — автор многочисленных трактатов о причащении, целибате, личном богослужении, создавших ему репутацию религ. реформатора.

КАСТЁЛЛИО (Castellio), **Кастеллион** (Себастьян Шатильон; 1515—1563) — франц. гуманист, протестант. После встречи с *Кальвином* в Страсбурге получил пост регента Женевского коллежа. В 1544, из-за разногласий с Кальвином по поводу каноничности библич. Песни песней и догмата о схождении Христа в ад, К. был вынужден покинуть Женеву и переселиться в Базель, где преподавал греч. язык. Автор написанного под псевдонимом Мартинус Беллиус манифеста о веротерпимости «О еретиках» (1554), в к-ром решительно осуждено сожжение *Сервета* кальвинистами. С достоинством отвечал на злобные нападки в свой адрес со стороны Кальвина и Теодора де Беза (Защита, 1558). Считая неудовлетворительным перевод Библии на лат. язык, сделанный в 5 в. св. Иеронимом, — Вульгату, — осуществил новый перевод ее на латынь (1551), а затем и на франц. язык (1555). Жизнь К. и история его отношений с Кальвином изложена в кн. С. Цвейга «Кастеллио против Кальвина, или Совесть против насилия» (1936, рус. пер. 1988).

КВА́КЕРЫ (от англ. quakers, букв. — трясущиеся; первоначально употреблялось в иронич.

смысле; самоназвание Society of Friend — общество друзей) — последователи радикального направления в протестантизме, основанного в Англии Дж. Фоксом. Движение К., возникшее среди городской бедноты, явилось реакцией на религ. нетерпимость, ханжество и формализм, царившие в об-ве. К. последовательно проводили идеи христ. гуманизма и индивидуализма, решительно отвергая церк. догматику и культ. Несмотря на свою относительно малочисленность по сравнению с др. прот. церквями, К. оказали заметное влияние на религ. и культурную жизнь Зап. Европы и США. В основе вероучения К. лежит представление о том, что в душе каждого человека присутствует бог («внутренний свет», «слово», «внутр. Христос»), человек способен его чувствовать и следовать божеств. призыву. Бог является одновременно и имманентным (он участвует во всей жизни человека), и трансцендентным (поскольку бесконечно превосходит человека). Он направляет верующего, к-рый должен (и способен) слить свою волю с волей бога, стать инструментом, посредством к-рого бог проявляет себя в мире. В этом поиске жизнь человека обретает цельность и смысл. Высшая истина, учат К., не в исповеданиях веры, не в книгах и проповедях, а внутри человека, и для познания ее нужно прислушаться к собственному внутр. голосу, к-рый и есть голос бога. «Внутренний свет» адекватно

воплощен в Библии, рассматриваемой К. как необходимый источник религ. истины. Однако она нуждается в интерпретации посредством «внутреннего света», чтобы приобщиться к св. духу, к-рый озарял ее авторов. Такая интерпретация может дать знание, независимое от Библии, хотя и не противоречащее ей. У К. отсутствует сложная, детально разработанная догматика; в своей вере они исходят прежде всего из реального опыта богопознания, в т. ч. и тех, кто жил в прежние времена. Отмежевываясь не только от катол., но и от ортодоксальных прот. доктрин, К. отвергают всякое обязательное богослужение, таинства и обряды (в т. ч. крещение и причастие), все праздники. В их молитв. домах отсутствуют к.-л. религ. символы, не допускается пение и музыка, равно и предварительная проповедь, и штатные проповедники. По воскресеньям они собираются вместе и погружаются в молчание, пока кто-либо не почувствует потребность что-либо сказать. Порой собрание проходит без единого слова. Браки между К. совершаются на основе обещания верности, данного в присутствии старейшин. При рождении, бракосочетании, погребении никакие особые ритуалы не совершаются. С доктриной «внутреннего света» органически связаны социальные воззрения К., их этическая система и особенности поведения, во многом обусловившие враждебное отношение к ним др. прот.

орг-ций и светских властей. Наиболее известным является «свидетельство о мире»: именно К. разработали доктрину абсолютно бескомпромиссного пацифизма, категорически отвергая всякое насилие даже в целях самозащиты. Логика их проста: поскольку в каждом человеке присутствует «внутренний свет», то убийство человека означает убийство бога, а это не может быть оправдано никакими земными человеч. соображениями. Поэтому К. всегда отказывались брать в руки оружие. Они выступают против внешней роскоши, чинопочитания, офиц. присяги, не дают клятв, стремятся к максимальной простоте в речи, одежде, поведении, отказываются от украшений, не снимают шляпы и не кланяются никому, требуя от каждого своего последователя безусловной искренности и правдивости. Все это неизбежно вызывало жестокие репрессии со стороны властей в Англии вплоть до принятия *Закона о веротерпимости 1689 г.*, а в США, куда с 1656 постепенно перемещался центр квакерского движения, они продолжались до 19 в. К. проповедуют и осуществляют полную религ. терпимость, поскольку считают, что все люди — язычники, христиане, неверующие, мужчины и женщины — являются носителями божеств. света и святы в одинаковой мере. На протяжении веков К. вели последовательную и энергичную борьбу против рабства, против смертной казни и антигуманного содержания

заключенных, против неграмотности. Внутр. сплоченность, готовность к взаимовыручке, трудолюбие и честность, к-рую признавали даже противники К., способствовали процветанию квакерских сообществ, увеличению в них числа фермеров, торговцев, промышленников, что приводило к ослаблению первоначального ригоризма и изоляционизма, к расширению социальной активности квакерских орг-ций. Особое внимание К. уделяли антивоенной и филантропич. деятельности, широко развернувшейся после 1-й мировой войны под руководством созданного в 1917 «Комитета служения американских друзей», к-рая включала работу среди пленных, перемещенных лиц, помощь в восстановлении разрушенных районов, борьбу с голодом и эпидемиями, в т. ч. и в СССР. Миротворческая деятельность особенно расширилась после 2-й мировой войны и распространилась на мн. страны и регионы Африки, Азии, Лат. Америки. В 1947 амер. и англ. К. была присуждена Нобелевская премия мира. Свою антивоенную деятельность К. не сворачивали даже в самые тяжелые годы «холодной войны». Они бескомпромиссно обличали агрессивную политику США, выступали против политики силы и антикоммунизма, стремились наладить контакты с миротворческими орг-циями всех стран, в т. ч. и СССР, проводили марши мира, мирные забастовки, конференции, издавали много-

числ. призывы, обращения. Наступление ядерной эры лишь подчеркнуло значение миротворческой миссии К.: в антиядерном движении они играют роль своеобразного фермента, отставивая пацифистские идеи в наиболее непримиримой, последовательной форме.

КЕРИГМА (греч. *kerugma* — возвешение, проповедь) — в теол. системе Р. Бульмана главное содержание христ. вероучения, остающееся после его демифологизации, т. е. очищения от всего фантастического, чудесного, суеверного. В применении к свящ. писанию К. есть результат перевода библ. образов, символов, притч и догматов, выраженных в оригинале в архаичной и мифологич. форме, на совр. язык. К., по Бульману, — это сущность христ. веры, имеющая нормативную ценность для всех времен и народов, независимо от историч. способов ее выражения. Толкуемая экзистенциально, т. е. как значимая для повседневной чело. жизни, К. понимается как нравств. норма и как внутриличностный диалог между богом и человеком. Понятие «К.» вызвало возражения тех прот. и катол. теологов, к-рые считают миф «естественным языком» религии и, следовательно, полагают освобождение К. от ее мифологич. оболочки невозможным (П. Тиллих, Ж.-Д. Робер и др.).

КИНГ (King) Мартин Лютер (1929—1968) — один из руко-

водителей борьбы за гражданские права негров в США, баптистский теолог. Выдвинутая К. тактика «прямых ненасильственных действий» сыграла решающую роль в подрыве системы сегрегации и дискриминации черных американцев. Социально-религ. взгляды К. формировались прежде всего на основе его собственного опыта негра, с ранних лет столкнувшегося с системой повседневного насилия и унижения, с жестокостью полиции и несправедливостью судов, господствовавшими в южных штатах. Стремясь найти причины и пути преодоления расизма, К. изучает теол. и филос. лит-ру. Особое впечатление на него произвели идеи У. Раушенбуша о долге церкви и христианина бороться против социальной несправедливости. Вместе с тем он признает обоснованность критики его взглядов Р. Нибуром: призывы к совести, к самоусовершенствованию в обстановке «аморального общества» серьезных результатов дать не могут. Однако, по мнению К., неоортодоксы впадают в др. крайность, слишком пессимистически оценивая возможности человека. И либерализм, и неоортодоксия предлагают лишь частичную истину. В итоге К. склоняется к тактике гандизма. «Одним из мощных средств, приемлемых для угнетенного народа в его борьбе за свободу, является христианская любовь, которая действует через метод Ганди». Неграм, утверждает К., противостоят не отдельные расисты, а общест.

система, в к-рой господствует расистская идеология — результат греха, проявляющегося «на всех уровнях человеческого существования». К. отстаивает модернистские позиции и критикует попытки т. н. традиционалистов отвергнуть новейшие достижения науки ссылками на библ. высказывания. Однако успехи науки породили повсеместную иллюзию, будто «научные лаборатории способны заменить алтари» и обеспечить социальный прогресс. Но «если человеком не руководит божий дух, то сила его научных открытий станет разрушительным духом монаха Франкенштейна, который превратит земную жизнь в золу». В человеке заложены могучие силы и стремление к созиданию справедливого об-ва, но своим происхождением он обязан богу, и без его помощи с расизмом покончить сам человек не способен. Однако люди не могут просто ждать и молиться, необходимо действовать, быть «не просто термометром общества, но его термостатом». Здесь ключевую роль призвана сыграть «сила любви», пробуждаемая в человеке богом. Христианин никогда не должен примиряться с несправедливыми порядками, но сердце его не должно ожесточаться, насилие невозможно ликвидировать насилем, ему следует противопоставить «силу души». В русле таких размышлений конкретизируется известная тактика «прямых ненасильственных действий». Прежде всего, К. резко осуждает

«самоубийственную» пассивность и примиренческое отношение к расизму большинства амер. церквей и выдвигает категорическое требование: «Свободу немедленно!» Чтобы ее добиться, нужно активными («прямыми») действиями создавать такую напряженную обстановку, которая вынуждала бы расистские власти идти на переговоры. Подобная тактика неизбежно вызовет репрессивные меры, однако борцы за справедливость не могут, в свою очередь, отвечать насилием, они должны последовательно руководствоваться принципом евангельской любви ко всем, пробуждая ее в сердцах своих противников. Впервые эту тактику К. успешно применил против дискриминационных порядков на городском транспорте г. Монтгомери (1955). Вскоре К. была создана «Южная конференция христианского руководства», к-рая развернула широкую деятельность в южных штатах, и тактика К. стала доминирующей в массовых антирасистских выступлениях в нач. 60-х гг. Заметными этапами деятельности К. была борьба против сегрегации в Бирмингеме, поход в Селме и поход на Вашингтон (1963). В 1964 был принят Закон о гражданских правах негров, а через год — Закон об избирательных правах. Борьба, однако, продолжалась. Активно участвуя в ней, К. решительно выступал против националистич. программ типа лозунга «черной власти» и деятельности «черных мусульман». В 1968 К. был убит

расистами в Мемфисе. В 1988 день рождения К. объявлен национальным праздником в США.

КЇНГСЛИ (Kingsley) Чарлз (1819—1875) — англ. священник, поэт, романист и историк. Настоятель сельского прихода Эверсли англикан. церкви, духовник королевы Виктории. Один из основателей христ. социализма в Британии. Стал широко известен своей публицистич. полемикой с катол. кардиналом Дж. Г. Ньюменом, в к-рой отстаивал либерально-прот. идеи. В одном из своих первых романов — «Олтон Локк» К. развивает идеи христ. социализма. Самое известное сочинение К. — историч. роман «Ипатия» (1851), запечатлевший убийство в 415 знаменитой женщины-математика христ. фанатиками по наущению александрийского патриарха Кирилла.

КЇРХА, **кїрка** (нем. Kirche, шведск. kyrka — церковь) — принятое за пределами германоязычной среды обозначение лютеранского храма. Выработанные с 16 в. архитектурные традиции придали К. особо строгие формы, восходящие к готике и барокко, а прот. учение — аскетич. внутр. убранство. В наст. вр. К. часто используется не только как культовое сооружение, но и как религ. пропагандистско-культурный центр, особенно там, где лютеране составляют меньшинство.

КЇЃА МОРМОЃА — один из «богодухновенных» источников вероучения Церкви Иисуса Христа святых последнего дня (*мормонов*). В книге, насчитывающей св. 500 страниц, излагается хроника событий, гл. участниками к-рых выступают нефиты и ламаниты — прямые потомки некоего семитского племени, якобы переселившегося на Амер. континент в 600 до н. э. Как указывается в К. М., от одного из этих племен — ламанитов — произошли амер. индейцы. Согласно мормонской вере, хроника была составлена Мормоном — последним из нефитов, побежденных ламанитами в битве в 384 н. э. Утверждается также, что первонач. текст представлял собой древние письма на золотых листах, к-рые через «ангела» Морони (сына Мормона) попали в руки будущего основателя и руководителя церкви Джозефа Смита и были им переведены на англ. с помощью магич. кристаллов — урим и туммим. В значит. своей части К. М. является имитацией текстов Ветхого и Нового заветов. Подлинный автор не установлен.

КЇЃА ОБЩИХ МОЛЇТВ — офиц. сборник молитв и др. литургич. предписаний *англиканства*. В нем содержатся утренние и вечерние молитвы, формы отправления обрядов, псалмы, регламентируется порядок возведения в сан епископов, священников и диаконов. К. о. м. была создана во время *Рефор-*

мации в Англии на основе имеющейся культовой практики ср.-век. католицизма. Законом о Единообразии 1549 г. молитвенник предписывался в качестве офиц. литургич. документа, используемого в Церкви Англии. В последующих изменениях К. о. м. отразилась борьба катол. и прот. тенденций англ. Реформации. Окончат. вариант К. о. м., предписанный Законом о Единообразии 1662 г., оставался в силе на протяжении последующего периода и наряду с 39 статьями составляет основу англикан. догматики и обрядности. Попытки руководства Церкви Англии внести изменения в К. о. м. в 1927—1928 были отвергнуты парламентом страны.

КНОРР (Knorr) Натан Гомер (1905—1977) — руководитель орг-ции *свидетелей Иеговы* и президент корпорации «*Общество Сторожевой башни*» с 1942. В юности принадлежал к реформатской церкви, затем примкнул к исследователям Библии и дослужился до поста вице-президента корпорации. Для активизации проникновения исповедания свидетелей Иеговы в др. страны открыл в 1943 «Библейскую школу Сторожевой башни — Галаад», в к-рой по пяти- и десятимесячной программе проходят подготовку проповедники-профессионалы. Филиалы «Общества Сторожевой башни» начали выпускать организационно-методич. журнал «Служба царства» (с 1976 — «Наше царственное служение»), содер-

жащий конкретные рекомендации миссионерам, освещающий опыт их работы. Бруклинские богословы сделали собственный перевод Библии, назвав его «Переводом Нового Мира Священных Писаний» (опубл. в 1950). Из Библии они изъяли тексты, с к-рыми не согласуется их учение. Во время президентства К. вышло более 60 его книг и брошюр, хотя он не обладал литературным талантом и не был знатоком Библии. Книги публиковались без имени автора.

КОББ (Cobb) Джон Босуэл (р. 1925) — амер. прот. теолог, один из представителей *теологии процесса*. В своих работах К. показывает неадекватность традиционного представления о боге внутреннему опыту и стилю жизни совр. человека. Стремясь сохранить теоцентрическую ориентацию христ. теологии, он считает самой важной ее задачей формулирование новой доктрины бога. Признавая мифологичность языка традиционного христ-ва и его несовместимость со стилем мышления совр. человека, К. выступает с программой реинтерпретации, демифологизации христ. мифов с помощью философии процесса А. Уайтхеда, особенно импонирующей К. тем, что она определяет бога как космич. организм, к-рый непрерывно актуализирует свое бытие из множества никогда до конца не реализуемых возможностей. В определении бога К. следует схеме, характерной для всех представителей онтологически-

пантеистической традиции в прот. теологии: стремится найти в повседневном жизненном опыте человека нечто такое, что можно было бы обозначить понятием «бог», т. е. вначале дает экзистенциальное или феноменологическое определение бога, а затем стремится отыскать в самой объективной реальности некую основу этого религ. параметра человеческого опыта, т. е. дать онтологическое определение бога. Самым осн. и значимым в опыте человека является «позыв вперед», к-рый К. считает правомерным обозначать понятием «бог». Характерная особенность человека — его способность к целеполагающей деятельности. Сущность его жизненного процесса состоит в постоянном стремлении к реализации вновь и вновь возникающих в процессе деятельности возможностей. Мотив, побуждающий человека постоянно стремиться к реализации все новых и новых возможностей, К. отождествляет с богом, к-рый, по его мнению, призывает нас быть тем, чем мы, может быть, и не являемся. Что касается онтологического определения бога, то, по К., бог есть не что иное, как «очень специфический вид превращения энергии (energy event), который лежит в основании развития природы и человека». К. считает, что мир не существует вне бога и помимо него, но в то же время мир не есть бог или часть бога. Мир находится под влиянием бога, но не определяется им, а вносит новизну и богатство в божеств.

опыт. Давая пантеистическую трактовку бога, К. стремится релятивность бытия бога возвести в абсолют. Такой подход к интерпретации сущности бога переворачивает смысл всех традиц. христ. понятий. Воплощение, полагает К., не ограничивается только одной историч. личностью Иисуса, а является способом и формой выражения божеств. деятельности в мире вообще: бог постоянно воплощает себя в своем непрерывном творении мира, никогда не истощает, не исчерпывает самого себя, постоянно побуждая к действию, к активности природу, историю и прежде всего людей, выражая себя все более и более полно до тех пор, пока созданный им порядок в мире не становится в некоем смысле его «телом».

КОВЕНАНТ БЛАГОДАТИ (от лат. *covenio-convenio* — сходиться, соглашаться; *conventum* — договор) — Библия, рассматриваемая как соглашение, заключенное богом с людьми. В Ветхом завете соглашение с избр. народом (Быт. 15: 17—18; Исх. 19: 5—7 и др.) означено термином *bē'ith*, «договор», к-рый в Септуагинте переведен как *diathēkē*, т. е. «завет» (в Вульгате — *testamentum*). Раннебурж. идеология, будучи «юридическим мировоззрением» (Энгельс), придавала исключит. значение договорным отношениям между людьми как субъектами права. Это нашло отражение в разработанной в

17 в. гол. и англо-амер. протестантами «ковенантной теологии», к-рая различает «ковенант дела» и К. б. Первый договор с богом являл собой однозначную связь между человеческим поведением и вызываемыми им вознаграждением или наказанием. Это было возможно в состоянии невинности, когда бог и мир были открыты человеку (Адаму). В соответствии с первым ковенантом человек был наказан «по делам» за грехопадение тем, что утратил непосредственный контакт с творцом и обрел склонность к греху. Из милости, человеком не заслуженной, бог дал ему свод принципов и норм правильного поведения, благодаря к-рым человек может существовать в сообществе людей и иметь критерии должного поведения. Он может ответить на эту милость (божий завет, воплощенный в писании) лишь строгим выполнением предписаний, памятуя о том, что это не гарантирует ни посмертного спасения, ни защиты от жизненных невзгод. Амер. пуритане считали, что человек. жизнь регламентируется тремя договорами: основополагающим К. б. между богом и членами невидимой церкви (т. е. предызбранными к спасению), церк. ковенантом (добровольным соглашением с богом видимой конгрегации верующих) и гражд. ковенантом (гос-вом), к-рый распространяет нормы соглашения с богом на гражд. жизнь. Концепция К. б.— важный аспект трактовки *благодати* в протестантизме.

КОКС (Сох) Гарвей (р. 1931) — амер. прот. теолог. В книге «Секулярный город» (1965) К. ставит вопрос о необходимости секулярным образом мыслить о боге — не религиозно, а в связи с революц. развитием сегодняшнего мира, т. к. слово «бог» в его традиц. понимании становится для большинства пустым звуком. История проходит 3 стадии — мифологическую (примитивное об-во), онтологическую (гос-во) и функциональную, к-рая начинается сейчас, в процессе перехода к новой соц.-экономич. организации, «технополису». Функциональное мышление спрашивает не о том, кто есть бог, а как он действует в реальном мире. Последние работы К. посвящены изучению новейших явлений молодежной контркультуры.

КОМЁНСКИЙ (Komenský) Ян Амос (1592—1670) — чешск. педагог, философ и писатель, основатель связанной с прот. либерализмом гуманистич. педагогич. системы, направленной против схоластики и основанной на принципах сенсуализма. Тем не менее К. признавал свящ. писание источником познания наравне с чувствами и разумом, а подготовку детей к вечной жизни за гробом считал целью гуманистич. воспитания. Осн. соч. К.: «Великая дидактика» (1633—1638), «Открытая дверь к языкам» (1631), «Материнская школа» (1632), «Мир чувственных вещей в картинках» (1658).

КОНГРЕГАЦИОНАЛИСТЫ (от лат. congregatio — соединение, связь) — последователи возникших на позднем этапе англ. Реформации (в кон. 16 в.) радикальных общин (конгрегаций) и церквей, наиболее активно борющихся за «очищение» («пурификацию» — отсюда *«пурианизм»*) англ. церкви от епископата и всех элементов катол. доктрины и обрядности. Основопологающий принцип — полная вероисповедная и организационная автономия каждой конгрегации, что означало, с одной стороны, неприятие церк.-администрат. централизации и богосл. диктата извне; с др. стороны, широкое самоуправление с привлечением членов церкви (фактически лишь взрослых мужчин). Община сама решала вопросы назначения и увольнения клириков, приема новых членов, практиковала публичные дискуссии. Конгрегац. демократизм позволял культивировать элементы социального республиканизма и был привлекателен для широких обществ. слоев. Основатель первой конгрегац. церкви (1581) Р. Браун автономии общины трактовал и как независимость религии и церкви от гос-ва (в силу этого понятия конгрегационализма, браунизма, сепаратизма и индипендентства часто используются как синонимичные, хотя в отд. случаях они могут указывать на конкретные секты и движения). В политике К. были последовательными противниками королевско-феод. режима и составили костяк

республ. армии О. Кромвеля. Однако после военной победы над роялистами лагерь К.-индепендентов раскололся. Выступившие с рядом демократич. социальных требований левеллеры потерпели поражение. После этого и в особенности после реставрации в 1660 Стюартов усилилось переселение К. в Америку, где ранее эмигрировавшие К. основали первые колонии Новой Англии. Амер. К. сыграли заметную роль в соц.-экономич. развитии этого региона и в возникновении независимых США. Исторически К. придерживались кальвинистского понимания «испорченности» человек. природы, благодати, предызбания к спасению и т. д. и придавали большое значение писанию, личной вере и деловому успеху как симптому богоизбранности. Однако с самого начала наметились отклонения от кальвинизма. Так, исходя из священства всех верующих, К. привлекают к проведению служб и проповедничеству всех мирян; они высоко ставят принцип мирского и религ. коллективизма, считая, что получателем благодати является община. Заметны тенденции к отказу от учения о жестком предопределении судьбы человека и идеи непогрешимости Библии. К. были восприимчивы к науке и образованию, они сыграли решающую роль в основании Гарвардского, Йельского и др. колледжей (в последующем — ун-тов), многие *министры* занимались науч. изысканиями. Конгрегац. церкви существуют в Вели-

кобритании, бывших англ. колониях, Голландии, Швеции и нек-рых др. странах. Принцип конгрегационализма сыграл положит. роль в утверждении религ. плюрализма и веротерпимости, — этим объясняется поддержка К. экуменизма. В то же время национальная и международная консолидация конгрегац. церквей шла медленно. В пер. пол. 19 в. возникают унии конгрегационалистов Англии, Уэльса, Шотландии и Ирландии. В 1871 в США созывается первая национальная конференция конгрегац. церквей. В 1891 возникает Международный конгрегац. совет, к-рый осуществляет обмен мнениями и опытом и не имеет административных функций (Совет лишь в 1959 создал в Лондоне постоянный секретариат). В США в 1931 учреждается Ген. совет конгрегац. христ. церквей, к-рый был реорганизован в ассоциацию после того, как в 1957 значит. часть амер. К. вместе с евангелическо-реформатской церковью создали Объединенную церковь Христа (св. 2 млн членов). В посл. вр. усиливается роль надконгрегац. синодов в решении не только догматических, но и кадровых и административных вопросов.

КОНГРЕГАЦИЯ (лат. congregatio — соединение) — в широком смысле слова — объединение представителей одного исповедания или собрание верующих для отправления религ. службы или церемонии. В католицизме тер-

мин используется для обозначения: 1) объединения родств. религ. орг-ций или ин-тов, напр. нескольких следующих одному уставу монастырей или группы общин и учреждений, составляющих структурное подразделение одной орг-ции (так, орден бенедиктинцев состоит из 18 К.); 2) одобренных церковью сообществ верующих, связанных формальным («торжественным») или неформальным («простым») пожизненным или временным обетом, осуществляющих миссионерскую, просветительскую или милосердную деятельность; 3) центральных органов римской курии по управлению конкретными сферами деятельности Ватикана (т. н. священные конгрегации, состав к-рых утверждает папа). В протестантизме К. — это прежде всего форма организации и самоуправления общин и сект. Она предполагает автономию общин, выборность клира, исключает церк.-администрат. централизацию и вмешательство гражд. властей в религ. жизнь. Конгрегационализм как организационный принцип широко распространен в протестантизме и в ряде случаев отразился в названии конгрегационалистских церквей. Кроме того, в прот. деноминациях К. нередко называют местные и более высокого уровня совещания теологов и *министров* по догматич. проблемам (в отличие от синодов, рассматривающих вопросы церк. деятельности вообще и в работе к-рых могут участвовать и миряне).

КОНСИСТОРИЯ (лат. consistorium — собрание) — в протестантизме — церк.-адм. орган (собрание, совет), состоящий из служителей культа и мирян и избранный для руководства делами общины. В нек-рых прот. конфессиях К. называют также местные учреждения церк. управления или их аппарат, особенно там, где прот. церковь является государственной или недавно была таковой.

КОНТРЕФОРМАЦИЯ (лат. contra — против и reformatio — преобразование) — совокупность мер, принятых папством в 16—17 вв. против *Реформации*, феод.-катол. реакция на появление и распространение протестантизма. Опыт, накопленный катол. церковью в подавлении ср.-век. ересей, был распространен и на истребление протестантизма, хоть и не столь успешно. В К. использовались инквизиция, монашеские ордена, как прежние, так и вновь созданные, помощь светских феодалов. Инквизиции был придан статус одной из конгрегаций св. престола, действующей под непосредственным руководством папы. Она представляла собою последнюю судебную инстанцию по делам о ереси и повсеместно учиняла массовую расправу над протестантами. Активно включается в К. созданный в 1534—1540 орден иезуитов, а также ордена кармелитов, ораторианцев, барнабитов, урсулинок и др. При их поддержке и с участием ультрамонтанов на Тридентском соборе

(1545—1563) за папой признается высший и безусловный авторитет в делах веры, принимается догмат «опус оператум», направленный против лютеранского учения об «оправдании только верою», подтверждаются отвергнутые протестантами положения вероучения и элементы культа, вводится строгая церк. цензура, учреждается «Индекс запрещенных книг» (1559). В ходе К. реорганизуется папская курия, вносятся уточнения в каноническое право, редактируются богослужебные книги. В Риме создаются новые учебные заведения (семинарии, коллегии) для спец. подготовки духовенства, направляемого в страны наибольшего распространения протестантизма: Германикум (1552), Ангеликум (1578) и пр. Усиливается деятельность катол. миссий в заморских владениях европ. держав и некотол. странах, для чего учреждается Конгрегация пропаганды веры (позднее переименованная в Конгрегацию евангелизации народов). Но К. не ограничивается чисто церк. мерами. К ней подключаются выступающие под знаменем католицизма монархи и правительства. Разгораются религ. войны 16—17 вв., охватывающие Францию, Испанию, Германию, Чехию, Польшу, приведшие вместе с истреблением протестантов к длительной разрухе, голоду, хаосу. К. включала также ожесточенную борьбу катол. реакции против светской науки и научного мировоззрения, преследование передовых мыслителей (Д. Бру-

но, Г. Галилей, Д. Ванини и др.) и, кроме того, «охоту за ведьмами», принимающую порой характер массового психоза. К. отчасти укрепила положение папства, задержала распространение протестантизма в отд. странах, а кое-где вообще привела к тому, что протестанты были уничтожены, возвращены в лоно катол. церкви или изгнаны. Но желанная цель К. — отвоевание утраченных папством позиций, восстановление единства зап. христ-ва — не была достигнута. Протестантизм так и остался непобежденной ересью и отстоял право на свое дальнейшее существование и развитие как третьего из осн. направлений христ-ва.

КОНФЕРЕНЦИЯ ЕВРОПЕЙСКИХ ЦЕРКВЕЙ (КЕЦ) — межконфес. орг-ция, основанная в 1959 в г. Нибурге (Дания). Штаб-квартира в Женеве. Членами КЕЦ являются 114 церквей из 26 стран (6 церквей из СССР). Офиц. языки — англ., исп., нем., рус., франц. Высший орган КЕЦ — ген. ассамблея, созываемая раз в 4 года, — избирает руководящие органы: совещат. комитет (22 члена) и президиум (7 президентов, заседает 2 раза в год). Текущей деятельностью КЕЦ руководит секретариат во главе с ген. секретарем. В 1979 КЕЦ стала первой регион. орг-цией, получившей консулт. статус при Экономич. и социальном совете ООН. Деятельность КЕЦ осуществляется в 2 направлениях: богосл.-экуменич. и мировторч. При КЕЦ существует

группа «К миру в Европе» и рабочий комитет по выполнению условий заключит. акта Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе. КЕЦ принимает активное участие в мероприятиях прогрессивной миролюбивой общечеловечности. Активно сотрудничает с междунар. религ. орг-циями: *Всемирным советом церквей*, *Христианской мирной конференцией* и др. КЕЦ издает бюллетени, а также подготавливает и итоговые документы ген. ассамблей и консультативных встреч.

КОНФЕССИЯ (лат. confessio — признание, исповедание) — то же, что *вероисповедание*.

КОНФИРМАЦИЯ (от лат. confirmatio — укрепление, упрочение) — 1) в катол. церкви — таинство миропомазания, совершаемое епископом в торжеств. обстановке над детьми 7—12 лет; 2) в протестантизме — публичный акт, символизирующий достижение молодыми людьми церк. совершеннолетия (14—16 лет) и сознательное выражение ими веры в Иисуса Христа, а также включение их в состав религ. об-ва. Как у католиков, так и у протестантов К. преследует цель укрепить религ. веру молодежи.

КОТТОН (Cotton) Джон (1584—1652) — теолог и обществ. деятель, крупнейший представитель англо-амер. *пуританизма*. Образование получил в Кембриджском ун-те, где изучал бого-

словие и древние языки. В 1610 начинается пастырская деятельность К. в епископальной церкви. Стремление к переосмыслению ряда доктрин и упрощению церк. службы привело его к разрыву с англиканством и переезду в 1633 в Бостон. В Америке К. становится поборником и идеологом теократич. правления и противником веротерпимости. Он активно боролся с антиномизмом, в полемике с Р. Уильямсом критиковал идею разделения светской и церк. власти. Теологич. труды К. отразили специфику раннего амер. конгрегационализма (см. *Конгрегационалисты*). Детский катехизис К. (1646) длительное время служил школьным учебником богословия.

КОЧЕНКОВА Пелагея Васильевна (1897—1957) — основательница секты *евангельских христиан пятидесятников-сионистов*. В 1914 вступила в секту евангельских христиан. В 1919 приняла баптизм. Из-за голода в кон. 1921 отправилась в Каменец-Подольскую губ. По дороге познакомилась с воронежцем из Одессы, к-рый рассказал ей о «второй пятидесятнице» и *крещении духом святым*. Остановившись в с. Шмырки, К. стала проповедовать эти идеи в местных общинах евангелистов и баптистов. В нач. 1922 получила духовное крещение и начала учить о «земной Палестине», о необходимости «переселения на гору Сион», за что новое вероисповедание получило название

«пятидесятники-сионисты». В нач. 30-х гг. К., наряду с др. руководителями секты, была репрессирована. Выйдя из заключения, от созданной ею секты отошла.

КРЕАЦИОНИЗМ (от лат. creatio — сотворение) — религ. учение о сотворении мира богом из ничего, наиболее развитое в иудаизме, христ-ве, исламе. Основывается на версии божеств. сотворения неживой и живой природы, изложенной в Библии и Коране. Христ. теология рассматривает сотворение мира из ничего как свидетельство божьего всемогущества. Совр. прот. богословы уделяют К. большое внимание. Появились новые работы по К. (Ю. Мольман, Ю. Хюбнер). Теологи подчеркивают неразрывную связь гл. догмата христ. вероучения — веры в единого всемогущ. бога — с К. Обновляя и модернизируя К., прот. теологи стремятся приблизить представления о боге к миру, обосновать такие формы божеств. деятельности, к-рые свидетельствуют о его постоян. внутр. связи с миром, природой, общ-вом. Нек-рые прот. теологи-модернисты (Дж. Робинсон, Г. Ваханян, Г. Кокс) считают сферой проявления божеств. деятельности историю. Радикальные модернисты (Ш. Огден, Д. Кобб, К. Котен) рассматривают творение как процесс космогенеза, субъективной деятельной силой к-рого является бог. Обновить К. за счет ассимиляции идеи развития пытаются прот. теологи

3. Деке, Г. Альтнер. Идеологи новейшего фундаменталистского течения «научного» креационизма обосновывают истинность буквального понимания библии версии творения с помощью данных наук о природе. Ряд прот. теологов (Т. Ф. Торрэнс, Ф. Хефнер, В. Панненберг) критикуют модернист. течения — за их преимущественное внимание к проблемам отношения бога к истории и человеку и игнорирование проблем отношения бога и природы. По их мнению, природа, как гл. продукт божеств. творения, требует постоян. внимания богословия к данным естествознания, изучающего природу. Достижения совр. наук о природе и об-ве выявляют внутр. источники сомоорганизации, саморазвития природы и об-ва, к-рые исключают необходимость в деятельности к.-л. сверхъестеств. сил.

КРЕЩЕНИЕ ДУХОМ СВЯТЫМ — один из гл. догматов вероучения *пятидесятников*. Рассматривается ими как центр. положение свящ. писания и кульминационный пункт в их религ. жизни. Если *кальвинизм* можно охарактеризовать как богоцентризм, *лютеранство* как христоцентризм (поскольку первый фактически признает преимущество бога — отца, а второй бога — сына), то пятидесятничество — духоцентризм, т. к. оно отдает предпочтение последнему лицу троицы — св. духу. Для обоснования этого догмата пятидесятники используют обычно след. текст из Евангелия от

Иоанна: «...Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух... Я сказал тебе: должно вам родиться свыше» (3:5—7). Пятидесят. богословы утверждают, что в период К. д. с. рождающийся свыше (см. *Рождение свыше*) или очищающийся наделяется природой Иисуса Христа и отчасти качествами, к-рыми обладал сын божий. Поскольку даже он в свое время принял «могущественное» крещение духом, означавшее великий сдвиг в его служении, то и сегодня, по мнению пятидесятников, через этот обряд дух святой может наделить человека силой свыше и полным комплектом видимых пятидесят. даров (см. *Дары святого духа*). Обязательным признаком К. д. с., его «внешним свидетельством» большинством пятидесятников, особенно за рубежом, признает разговор с богом на «иных языках» — *глоссолалию*. Считается, что через иноязыки человек уже в земной жизни начинает «общаться с богом». Иноязыки как свидетельство К. д. с. пятидесятники отличают от аналогичного дара св. духа. Разговор с богом на иноязыках как свидетельство крещения происходит лишь однажды, а в качестве дара может регулярно практиковаться в религ. жизни. Однако нек-рые пятидесят. авторитеты за рубежом и у нас в стране не считают иноязыки единств. или хотя бы осн. свидетельством К. д. с. Они полагают, что не все К. д. с.

должны говорить этими языками. Среди отечеств. пятидесятников такого мнения придерживался основатель *евангельских христиан в духе апостольском* А. И. Иванов. И сейчас в этой деноминации, а также среди *христиан евангельской веры* и *христиан веры евангельской* многие руководители общин не настаивают на говорении иномыслием. На К. д. с. основывается весь психич. стереотип пятидесятников. Физич. и психич. перегрузки организма человека, сопровождающие религ. экзальтацию и экстаз, достигают своей наивысшей точки непосредственно в период самого К. д. с., в результате чего наступает состояние, близкое к шоковому. Психиатры, наблюдавшие это явление, квалифицируют его обычно как «сумеречное сознание». Речь начинает складываться из беспорядочного, бессмысленного набора слов, к-рые произносятся нередко в рифму. Это и есть желанные «иные языки», материальный символ богоизбранности.

КРЕЩЕНИЕ ОГНЁМ — один из догматов крайних *пятидесятников*. В Евангелии от Матфея говорится, что Христос будет крестить уверовавших в него не только водой, но еще «Духом Святым и огнем» (3:11). Разл. пятидесят. деноминации дают разл. толкование этому догмату. В Сов. Союзе под К. о. крайние пятидесятники понимают «страдания», к-рые они должны перенести за Иисуса Христа, за свою

религию. Впервые такое толкование выдвинул И. Е. *Воронаев*. В наст. вр. оно включается нередко даже в принимаемые на общих собраниях вероучения. Напр., в одном из них говорится: «Огненное крещение есть участие члена церкви в страданиях за имя Христа». Идеологи крайнего пятидесятничества считают, что принявшие крещение водой и *крещение духом святым* обязательно должны пройти и третье крещение — страданием. Они приучают верующих к мысли, что «гонения» и «притеснения» со стороны властей вполне закономерное явление для «истинных детей божьих», предусмотренное Библией.

КРИСТАДЕЛЬФИАНЕ, томази́ты — прот. секта, основанная в 1849 англичанином Д. Томасом, врачом по профессии, эмигрировавшим в США. В секту вошли разочаровавшиеся в своем учителе последователи У. *Миллера*, не дождавшиеся второго пришествия. В учении К. много общего с адвентизмом (см. *Адвентисты*). Они отрицают бессмертие души, св. троицу, признавая божественность Христа, провозглашают близость второго пришествия. К. отрицают также существование Сатаны как личности. Рай и ад для них языч. выдумки. Одно из важнейших положений учения К. — вера в избранность евреев. К. должны помогать евреям собраться в Палестине, т. к. это ускорит приход Христа. Не случайно их общины первоначально назывались сина-

гогами, а в наст. вр. еkkлeсия-ми. Приему в общину К. предшествует изучение Библии, после чего сдается экзамен, и совершается обряд водного крещения. К. признают также хлебопреломление (причащение). К. не имеют права состоять в одних орг-циях с неверующими, служить в армии, принимать участие в выборах. Браки разрешены только с единоверцами. Общины К. имеются в ряде штатов США, Англии, Австрии и Новой Зеландии.

КРИСТИАН III (Christian) (1503—1559) — король Дании и Норвегии, старший сын Фридриха I. С именем К. III связана *Реформация* в датском королевстве. Был воспитан в духе протестантизма. Еще в молодости, путешествуя по Германии, присутствовал на сейме в Вормсе, где на него большое впечатление произвел Лютер. С тех пор К. III всю жизнь поддерживал с Лютером тесные отношения. Вступив в 1536 на королевский престол в результате победы в «графской распре», К. III ввел лютеранство, используя это в своих политич. целях, сместил катол. епископов и осуществил секуляризацию всей церк. собственности в пользу королевской казны, объявил себя главой новой церкви. Одновременно была издана декларация, провозгласившая датский престол, до этого выборный, наследственным. В проведении Реформации опирался на опыт и поддержку Германии.

КУЛЬТ ПРОТЕСТАНТСКИЙ — совокупность религ. обрядов, церемоний, ритуалов и праздников в прот. церквях и сектах. По сравнению с правосл. и катол. церквями К. п. весьма упрощен, что соответствует бурж. требованию «дешевой церкви». В лютеранской церкви нет поклонения иконам и статуям. Большую роль в богослужении играет музыка, в частн. органная, и проповедь. Оставлены два таинства — крещение младенцев, совершаемое тройным погружением в воду, и причащение, совершать к-рое может только рукоположенный священник. Лютер признавал иногда третьим таинством и отпущение грехов (исповедь). Брак, рукоположение, соборование и конфирмация — просто обряды, а не таинства. В кальвинистских храмах отсутствует алтарь, иконы, свечи, крест. Богослужение сводится к проповеди и общему пению псалмов. Нет института епископов. Пасторы и пресвитеры избираются мирянами. У пасторов нет особых облачений. Еще скромнее культ у квакеров, баптистов, методистов. Главное здесь также проповедь, пение духовных гимнов. На стенах молитв. домов — библ. изречения. Баптисты в СССР отмечают праздники, связанные с именем Христа, а также *Праздник жатвы* и *День единства*, встречу Нового года. В каждое первое воскресенье месяца совершается обряд хлебопреломления — воспоминание о страданиях и смерти Христа. У адвентистов единственным религ.

праздником является суббота. В англикан. церкви сохранилось духовенство, торжественные богослужения, семь таинств, целибат, учение о пресуществлении.

КЪЁРКЕГОР, Кёркегор (Kierkegaard) Сёрен (1813—1855) — дат. религ. философ, предтеча *экзистенциализма*. Его воззрения — важный теоретич. источник прот. *неоортодоксии* 20 в. По К., гегелевский рационализм лишает индивида самостоятельности и свободы, и в качестве альтернативы он разрабатывает свою «экзистенциальную» диалектику, посредством к-рой надеется адекватно представить парадоксальное и трагическое существование человека в мире. Подлинное существование начинается за границей преходящих наслаждений, оно сугубо личностно и конечно, что выражается в ощущении неизбежной смерти, страхе и отчаянии. В такой ситуации личность не имеет иной опоры, кроме бога, к-рый принимается не догматически и не разумом, а лишь посредством переживания и верой. В целом мировоззрение К. развивалось в рамках прот. традиции, однако он ее оценивал очень критично, считая, что Реформация не восстановила истинных христ. ценностей, а *либеральная теология* усугубила деградацию христ-ва тем, что рационализовала веру. К. фактически порвал с дат. лютеранством, обвинив его в том, что церк. интересы заземлены, а клир, вместо того чтобы сблизить верующих с богом, отго-

раживает их от него. Выход, по К., состоит в отказе от попыток рационального познания бога и мира и в восстановлении посредством свободного выбора сугубо личного — в духе Августина и Лютера — отношения к богу. Путь человека к нему лежит через принятие иррациональности, трагизма и парадоксальности своего существования и признание себя грешником, виновным перед богом (символ такого поведения — Иов). Идеи К. оказали влияние на К. Барта, П. Тиллиха, Р. Нибура и др. представителей *диалектической теологии*, а также на мн. религ. экзистенциалистов. В соч. К. практически всегда присутствует религ. тема, но у него немало работ, специально посвященных религ.-филос. проблематике. Важнейшие из них: «Понятие страха» (1844), «Стадии жизненного пути» (1845), «Христианские беседы» (1848), «Болезнь к смерти» (1849), «Упражнения в христианстве» (1850).

КЭМПБЕЛЛ (Campbell) Александр (1788—1866) — основатель амер. религ. орг-ции «Ученики Христа». Вместе со своим отцом Т. Кэмпбеллом стремился объединить всех амер. христиан, независимо от конфессиональных различий. С этой целью им была предпринята поездка по ряду штатов Среднего Запада и Юга. В своих проповедях он говорил о возвращении к принципам раннехрист. церкви, решительно отвергал спекулятивную теологию и заявлял, что крещение и вера

в Иисуса Христа как спасителя — это все, что следует требовать от члена христ. общины. Ядро созданной им совместно с отцом в 1809 «Христианской ассоциации» составили баптисты, к-рые отошли от своих общин по теологич. или иным соображениям. В 1832 группа сторонников К. объединилась с аналогичной группой Б. *Стоуна*, называвшей себя просто «христианами». В результате появилась известная до сего дня религ. орг-ция, полное название к-рой «Христианская церковь (Ученики Христа)». Ее членами считают себя ок. 1 млн 300 тыс. американцев.

КЭМПБЕЛЛ (Campbell) Томас (1765—1854) — шотл. пресвитерианский пастор, член оппози-

ционной группировки «отошедших пресвитериан». Был сторонником веротерпимости, находился под влиянием англ. философа Локка и его «Писем о веротерпимости». Переехав в США, К. порвал с кальвинизмом пресвитериан и Вестминстерской конфессией и в 1809 вместе с сыном Александром создал свою собственную орг-цию «Христианскую ассоциацию», основанную на идее самоочевидных истин Нового завета о единстве всех христиан, отказе от конфессионального деления, терпимости к различным богословским т. зр. и широкой церк. демократии. В 1812 община Кэмпбеллов вошла на правах фракции в Редстоунскую баптистскую ассоциацию, а в 1832 объединилась с «христианами» Б. *Стоуна*.



ЛАМБЕТСКИЕ КОНФЕРЕНЦИИ — конференции епископов англикан. церквей, созываемые под руководством *архиепископа Кентерберийского* в его Ламбетском дворце в Лондоне. Конференции созываются с 1867 примерно через каждые 10 лет для обсуждения вопросов культа, догматики и социальной доктрины. Имеют консультативный характер, их решения не обязательны для автономных англикан. церквей. Принятые на конференциях документы и обращения выражают общие настроения в мировом *англиканстве* по обсуждаемым вопросам.

ЛЕБСАК Генрих Хвакович (1869—1938) — один из руководителей адвентистской церкви в России, руководитель адвентистских общин в Вильно и Киеве, председатель «западнорусского поля». Автор книги «Великое адвентистское пробуждение и адвентисты седьмого дня в России».

ЛЕСТАДИАНСТВО — религ. течение внутри *шведской церк-*

ви, получившее название по имени пастора Ларса Леви Лестадюса (1800—1860), к-рый с 1826 проповедовал среди лапландского населения на севере Швеции. Как самостоят. течение Л. распространилось с сер. 40-х гг. 19 в. сначала преимущественно в Сев. Швеции. Л. имеет аскетич. характер с чертами экстазма. Лестадиеане выступают против совр. техники, кино, театра, телевидения, ограничения рождаемости, считают греховным членство в профсоюзам и партиям, а также любое выступление против властей, данных богом. Известны факты жестокости по отношению к своим членам в случае нарушения ими многочисл. запретов Л. Шведская церковь не препятствует деятельности лестадиеан, полагая, что лучше оставить все как есть, чем потерять контроль над ними. Лестадиеане не имеют общего руководства. Местные группы от 20 до 60 человек с проповедниками-мирянами собираются на молитвы в чьем-либо доме или в спец. молебных домах. Летом происходят съезды

лестадиян с богослужениями, на к-рые собирается до 6 тыс. человек. Лестадияне имеют 2 газеты на швед. языке, 3 — на фин. общим тиражом 20 тыс. экз. Деятельность их финансируется за счет добровольных пожертвований. Общее кол-во лестадиян в Швеции ок. 20 тыс. Из Швеции Л. распространилось в Финляндию (ок. 100 тыс.), в США (ок. 40 тыс.), Норвегию (ок. 15 тыс.).

ЛЕУВ (Leuw) Герард ван дер (1890—1950) — нидерл. прот. теолог и религиовед, представитель *феноменологии религии*. Согласно Л., религию можно изучать лишь через описание ее конкретных явлений, без предвзятой концепции и строгих выводов. Надо воздерживаться от суждений о реальности за объектами, ибо за ними нет ничего, ориентироваться не на рассмотрение историч. движения религ. феноменов, а на характеристику структурных отношений внутри религии. Л. отказывается от рассмотрения религии в конкретном социальном аспекте, не признает научных средств ее изучения, ратует за интуитивистскую, а не рациональную манеру анализа. По Л., в феноменологии религии нет системы и даже бога как непосредственного явления, она интерпретирует бога как человек. представление и готовит почву для философии религии. Осн. соч. Л. — «Феноменология религии» (1933).

ЛИ (Lee) Анна, **мать Анна** (1736—1784) — основательница

секты *трясунов* (the shakers) в США. По учению Л., причина человец. греховности и источник всех зол, пагубно влияющих на человечество, — половой акт. Он был запретным плодом. В нем состоял первородный грех Адама и Евы. Отсюда требование безбрачия. Сама Л. провозгласила себя Христом во втором пришествии. Сторонники Л. образовали общину, для культа к-рой были характерны резкие телодвижения, трясение, бегание и хождение с пением псалмов, криками, прыжками, выражавшими радость и восторг. Последователь Л. Д. Мичелл в 1787 создал «Объединенное общество верующих во второе пришествие Христа». В сер. 19 в. это об-во практически распалось.

ЛИБЕРАЛЬНАЯ ТЕОЛОГИЯ — религ.-философское течение в протестантизме 19—20 вв., стремящееся учесть результаты развития науки и меняющиеся исторические условия для защиты основ христ. вероучения путем пересмотра его традиционного догматического понимания. Важнейшим теоретическим источником Л. т. были идеи нем. философа и теолога Ф. Шлейермахера. Заметное влияние на ее формирование оказали Ф. Х. Баур и Тюбингенская школа богословия, а также исследования по библеистике и христологии Д. Ф. Штрауса, Б. Бауэра и др. младогегельянцев. Консолидация Л. т. как богословского направления и ее наибольшая популярность приходится на

кон. 19 — нач. 20 в. Ведущие представители — А. В. Ритчль, А. Гарнак, Э. Трёльч. В объяснении религии либеральные теологи придают большое значение психологическим и культурным факторам. Бог открывается лишь индивидуальному внутреннему чувству, а религ. вера является ответом на запросы самой человеческой природы, к-рые раскрываются в рамках обычной жизненной практики, испытывая влияния конкретных культур. Представители Л. т. предприняли серьезную попытку применить в изучении Библии историко-критический метод, использующий достижения исторических наук и сравнительного языкознания и опирающийся на текстологический и отчасти герменевтический анализ. Результатами такого подхода были рассмотрение религии как части общей культурной истории, а Иисуса Христа как исторической личности, подрыв понимания писания как прямого богооткровения и отход от буквальной трактовки библ. мифологии в пользу ее аллегорического истолкования. Бог сохранял статус абсолюта, к-рому способен приобщиться каждый индивид, но утратил антропоморфные свойства. Главным содержанием христ-ва становится этическое учение Христа, а религ. картина мира пересматривается в свете научных данных и в немалой степени утрачивает иррациональный характер. Бурное развитие науки и техники питало надежду Л. т. на возможность быстрого разрешения на

базе буржуазно-либеральных программ острых социальных проблем и достижение общего прогресса человечества, главный фактор к-рого — разумно осмысленное христ-во как основа гуманного об-ва, единения и братства людей. Идеи Л. т. получили распространение среди сторонников обновления протестантизма. В Англии в нач. 20 в. движение модернистов принимает организованные формы, появляются журнал «Либеральный священник» (1904—1908) и др. издания. Общий кризис капитализма и 1-я мировая война подорвали надежды Л. т. на скорый социальный прогресс, а консолидировавшаяся в 20-е гг. *неоортодоксия* заметно уменьшила влияние Л. т. в церк. кругах. Однако вопреки утверждениям консервативного протестантизма Л. т. не сошла со сцены, что связано с действительностью питающих ее факторов, прежде всего непреходящей остротой проблемы отношения науки и религии и озабоченностью верующих растущей дегуманизацией мира. Многие религиозные и светские мыслители (в частн., А. Швейцер) разделяют понимание христ.-ва как гл. обр. или исключительно моральной доктрины. После 2-й мировой войны последователь Трёльча шведский теолог А. Нюрген обосновывал идею имманентности религ. чувства человеческой природе (концепция «религиозного априори») и разрабатывал систему «научной теологии». В 60—70 гг. наблюдается активизация Л. т. в США (глав-

ный центр — Школа богословия Чикагского ун-та). Ее представители Ш. Мэтьюз, Ш. Дж. Кейз, Э. Гудспид пытаются снять дуализм земного и небесного и осуществить синтез протестантизма и совр. науки. Л. т. отражает тенденцию к межконфессионализации и обмирщению христ-ва.

ЛЮДИ ПЯТОГО ЦАРСТВА — возникшая в 17 в. в Англии религ. секта, ответвление милленариев. Проповедовали наступление «пятого царства», т. е. тысячелетнего божьего царства, к-рое трактовалось как царство справедливости и равенства без светских властей. Последователи этой секты (в основном крестьяне и городская беднота) попытались во время англ. бурж. революции осуществить некоторые реформы, напр. освобождение бедняков из долговых тюрем, оказание им гос. помощи, отмену десятины и др. Эти попытки потерпели неудачу. В нач. 60-х гг. 17 в. секта распалась.

ЛЮТЕР (Luther) Мартин (1483—1546) — теолог и обществ. деятель эпохи *Реформации*, основатель нем. протестантизма. С 1501 по 1505 учился в Эрфуртском ун-те, в 1505 получил степень магистра «свободных искусств» и намеревался изучать юриспруденцию. Однако, испытывав острое чувство страха перед гневом господним, постригся в августинский монастырь, где выделялся особо ревностным служением и незаурядными способностями. Был посвящен в сан

священника, в 1512 получил степень доктора богословия и стал профессором библеистики в ун-те Виттенберга — должность, к-рую сохранил до конца жизни. Мучительные размышления над путями спасения, целеустремленное изучение Библии и соч. ср.-век. нем. мистиков (Экхарта, Таулера) привели его к разрыву с катол. доктриной оправдания посредством «добрых дел» и к утверждению «личной веры» как единств. и достат. средства обретения божеств. благодати. В 1517, протестуя против продажи индульгенций в Германии, опубликовал 95 тезисов, в к-рых обличал корыстную торговлю «небесными сокровищами» как нарушение учения писания. По характеристике Ф. Энгельса, тезисы Л. оказали воздействие, «подобное удару молнии в бочку пороха» (Соч. Т. 7. С. 392), объединив разл. сословия в борьбе за религ. и национ. независимость Германии от папской власти. Обвиненный Римом в ереси, он отказался предстать перед церк. судом, а в 1520 публично сжег папскую буллу, отлучавшую его от церкви. Вскоре Л. становится центральной фигурой антицерк. оппозиции, разрабатывает все более радикальные доводы против офиц. катол. учения (признание абсол. авторитета Библии, единоспасающей «личной веры», доктрина всеобщего священства, отмена церк. культа и т. п.), к-рые составили фундамент протестантизма. Развивая евангельское положение о божеств. справедливости (Рим.

1:17), Л. интерпретирует ее не как свойство, выражающееся в наказании или воздаянии, но как активность, к-рая делает человека праведным («оправдывает» его). Такая справедливость подобна божеств. милости: она не зависит от достоинства человека, но дается по суверенной свободной воле творца и возвещается св. духом. При этом бог не воздействует насильственно на человека: волю; как абсол. господин над ней он способен направлять ее к своей цели. В результате человек действует добровольно (т. е. так, как он хочет) даже в том, что касается его спасения. Отсюда извест. концепция «свободы христианина»: «оправданный» человек духовно свободен, поскольку его судьба уже определена богом, вырвавшим его из земных обусловленностей, но в земной жизни он «слуга всем» и должен подчиняться всем ее законам, что конкретизируется в требовании церкви подчиняться светской власти. С этих позиций Л. выступает как против требований (напр., *кальвинистов*) сделать христ. этику средством регуляции социального поведения, так и против программ (напр., *анабаптистов*) добиться реального обществ. равенства. Л. отвергает специф. для католицизма выделение особой, сакральной деятельности (посты, добрые дела, принятие таинств, посещение св. мест и т. п.) как средства спасения, тем самым объявляя священнодействием всю повседневную деятельность, стимулируемую жела-

ниями осознавшего свою избранность человека. Отсюда фундаментальные понятия земного «долга», «призвания» человека: служение ближнему, упорное стремление достичь своих целей. В этом ясно проявляется бурж. характер лютеровской концепции, освящающей частнопредприним. активность и психологию бурж. индивидуализма. Требуется уточнения обычно приписываемое Л. враждебное отношение к разуму и науке: оно распространяется на оценку их как средств богопознания (эту т. зр. разделял и Кальвин). Человек, подчеркивает Л., живет в двух сферах: в отношении к богу (царство небесное) и в отношении к природной и социальной среде (царство земное). Адекватным и достаточным инструментом решения земных проблем (т. е. обеспечения физич. существования и регуляции жизни об-ва) служит разум — величественный дар бога, отличающий человека от животного. Л. высоко оценивает и практич. эффективность науки, поскольку она частично восстанавливает господство над природой, утраченное Адамом. Однако, по мнению Л., человек. разум (природный разум) в принципе неспособен проникнуть в тайну божеств. милости, к-рая может быть познана лишь верой. Для веры же никакой рац. предпосылки существовать не может: разум извращен грехом, эгоцентризмом неискупленного человека. Религия такого разума является не просто недостаточной, но пороч-

ной, ведущей к идолопоклонству. В теологии разум может выступать лишь в роли дрессировщика человек. самонадеянности и никчемности, т. е. быть служанкой веры. Такой разум (просвещенный верой, заново рожденный) — это способность человека упорядоченно рассуждать над материалом, к-рый дан в писании. Аналогично Л. относится к науке: он отвергает ее способность рассуждать о духовных вещах. Небеса теологии, подчеркивает он, не являются небесами астрономии. С религ. т. зр. свет Луны — знак божеств. заботы, дело же ученых исследовать его как отражение света Солнца. Маркс писал, что Л. «разбил веру в авторитет, восстановив авторитет веры. Он превратил попов в мирян, превратив мирян в попов. Он освободил человека от внешней религиозности, сделав религиозность внутренним миром человека» (Соч. Т. I. С. 422—423). По мере обострения противоречий внутри реформац. движения, и в частн. активизации его радикального, народного крыла, Л. занимает все более консерв. позиции. Он открыто требует жестокой расправы над крестьянами как над разбойниками, проявляет все большую нетерпимость в отношении к другим реформаторам (напр., к У. Цвингли, А. Карлштадту, С. Франку), отходит от своих прежних допущений свободного толкования Библии мирянами, выстраивая все более жесткую догматич. систему, давшую основания называть его

«виттенбергским папой». Тем самым, констатирует Энгельс, совершалось его «отречение не только от крестьянского восстания, но и от бунта самого Лютера против духовной и светской власти; Лютер, таким образом, предал князьям не только народное, но и бюргерское движение» (Соч. Т. 7. С. 368). Л. вошел в историю Германии как выдающийся деятель культуры, своим переводом Библии утвердивший общенем. нац. язык, реформатор образования, музык. культуры, стремившийся ввести преподавание тех дисциплин, к-рые обогащают полезн. знаниями. Написанный им хорал по мотивам 46 псалма Энгельс назвал «Марсельезой 16 в.». К нему примыкают написанные Л. религ. песни, основанные на фольклоре.

ЛЮТЕРАНСКИЕ ЦЕРКВИ В США — имеется 3 крупных и 9 малых объединений лютеранских церквей. Самая влият. орг-ция — лютеранская церковь в Америке — возникла в 1962 в результате слияния «Синода Августина», основан в 1860, американской евангелической лютеранской церкви (датской лютеранской церкви), основана в 1878, Суомского синода (финской евангелической лютеранской церкви), основана в 1890, и объединенной лютеранской церкви в Америке, основана в 1918. Насчитывает ок. 3,5 млн членов. Лютеране, прибывающие в Новый Свет, селились в Нью-Йорке, Делавере, Нью-Джерси,

Мэриленде, Вирджинии, Сев. и Юж. Каролине, Джорджии. В 1820 нек-рые поселения организовали лютеранские синоды в штатах и объединились в Ген. синод; в 1867 образовали Ген. совет. Лютеранскую церковь в Америке отличает высокая степень централизации, она включает 31 синод. В ее задачи входит миссион. деятельность, теол. обучение, издат. деятельность. Она более восприимчива к модернизационным тенденциям, чем два др. крупных лютеранских объединения. Вторым крупным объединением является американская лютеранская церковь, образовавшаяся в 1960 и объединяющая 2,5 млн членов. В нее вошли синоды Буффало, Айовы, Огайо, датские и норвежские лютеранские орг-ции. Третье объединение — Миссурийский синод — образовалось в 1847, включает в себя ряд синодов, к-рые не вошли в состав лютеранской церкви в Америке и американской лютеранской церкви. В 1967 три перечисленных выше объединения образовали своеобразную федерацию лютеранских церквей — Лютеранский совет в Америке. Он продолжает традиции Национального лютеранского совета, созданного в 1918. Имеет теол. комиссию для проведения дискуссий, ведет активный диалог с катол. и пресвитерианскими церквями. Действует независимо, но в координации с *Всемирной лютеранской федерацией*. В 1972 образовалась независимая лютеранская церковь.

ЛЮТЕРА́НСТВО — одно из гл. направлений протестантизма, возникшего в результате реформ. движения в Европе в 16 в. Осн. принципы вероучения Л. сформулированы М. Лютером и его сподвижниками, прежде всего Ф. Меланхтоном. Они изложены в *Аугсбургском исповедании*, первоначально отвергнутом императором Карлом V в 1530. После длит. войны между нем. протестантами и католиками, закончившейся в 1555 *Аугсбургским религиозным миром*, было заключено соглашение по принципу «чья страна, того и вера». Лютеранское вероучение основано на принципе *оправдания верой*. Л. отрицает сословие духовенства как наделенного благодатью посредника между богом и человеком. Спасает только личная вера в бога, а не сверхдолжные дела святых и добрые дела в пользу церкви. Источник вероучения — Библия. Л. упраздняет монашество, поклонение святым и их мощам. Из таинств Л. оставило лишь два — крещение и причастие, не выработав единой позиции относительно исповеди. Брак, рукоположение, соборование и конфирмация рассматриваются как простые обряды. Культ в лютеранских церквях соответствует бурж. требованию «дешевой церкви», хотя и более торжествен, нежели у кальвинистов. Богослужение ведется на нац. языках. Совершает его пастор в особом облачении. Библия также переведена на нац. языки. Л. четко разграничивает сферу «евангелия», собственно

религиозную, и сферу «закона», находящуюся в компетенции гос-ва. Л. отрицает безбрачие священников — целибат. Своеобр. свящ. книгой лютеран наряду с Библией является «Книга согласия». В нее вошли «Большой» и «Малый катехизис» Лютера, Шмалькальденские статьи, а также «Формула согласия». Из Германии Л. распространилось в ряде стран Европы: Австрии, Венгрии, Франции, Скандинавских странах, а также в Сев.

Америке. Сейчас в мире 75 млн лютеран, 192 лютеранские церкви. Около 50 млн верующих объединены во Всемирном лютеранском союзе (функционирует с 1947). Лютеранские церкви принимают активное участие в *экуменическом движении*. В СССР Л. распространено в Эстонии, Латвии, а также в Казахстане, Киргизии, Омской и Новосибирской областях, где его исповедуют прежде всего граждане нем. национальности.



МАЗА́ЕВ Гавриил Иванович (1858—1937) — один из деятелей *Союза русских баптистов*, выходец из богатой молоканской семьи, сам крупный капиталист, брат председателя союза Д. И. Мазаева. М. начал проповедовать баптизм в губерниях Кавказа; в 1905 переехал в Омск, был благовестником, затем возглавил Сибирский отдел Союза баптистов (до 1919), автор сборника религ. проповедей и воспоминаний.

МАЗА́ЕВ Дей Иванович (нач. 50-х 19 в.— 1922) — один из основателей *Союза русских баптистов*, председатель Союза с 1886 по 1920 (с небольшими перерывами), делегат 1-го (учредительного) конгресса Всемирного союза баптистов (Лондон, 1905), издатель журнала «Баптист». М.— крупный землевладелец и промышленник, выходец из молоканской семьи, принял крещение в 1884, придерживался взглядов *частных баптистов*; лидер патриархально-консерв.

направления в баптизме; по своим политич. воззрениям близок октябристам, монархист, активный противник революц. движения и революц. партий. В отношении верующих проводил линию отстранения их от участия в политич. и государств. деятельности; считал, что социальная активность верующих должна реализовываться во внутриобщинной, религ. и миссионерской практике.

МАЛЕВА́НЦЫ, *малеванщина* — оппозиционное движение крестьянской бедноты в баптизме в России, возникшее в кон. 80-х гг. 19 в. Его основатель К. Малеванный (отсюда название движения) критику осуждения баптизма, формализма обрядности связывал с критикой социального неравенства среди баптистов, с проповедью скорого «конца мира». Культ М. требовал строгого соблюдения постов, прыгания и скакания на собраниях, говорения на иностранных (см. *Глоссология*). Последователи Малеванного объявили его

Христом. В 1892 Малеванный был арестован и заключен в дом для умалишенных. Несмотря на это, движение М. распространилось в Киевской, а также в Херсонской и Минской губ. К 1916 число М. достигло 2 тыс. человек. Однако дальнейшего развития движение М. не получило, оставшись локальным, хотя и заметным явлением в истории баптизма в России.

МЕЖДУНАРОДНАЯ ХРИСТИАНСКАЯ СЛУЖБА МИРА

(МХСМ) — пацифистская орг-ция, созданная в 1957 представителями *меннонитов* и *бретренов*. Секретариат находится в Нейведе (ФРГ), офиц. языки — англ., нем., франц. МХСМ ставит своей целью борьбу за мир, поддерживает уклоняющихся по соображениям веры от военной службы. В орг-цию входят также нек-рые христ. общества из 8 стран. В ряде стран (Нидерланды, ФРГ, Швейцария, США, Канада) имеются нац. объединения. Руководящими органами МХСМ являются: ген. ассамблея (избирает ген. секретаря), совет (руководит текущей работой, каждая нац. орг-ция представлена в нем двумя делегатами), админ. комитет из трех членов (назначает исполнит. секретаря) и консультативный совет. Издает ежекварт. журнал на нем. и франц. языках. Оsn. своими задачами МХСМ считает борьбу с бедностью, соц. несправедливостью и политич. напряженностью. Формы и методы деятельности МХСМ: миссионерство и

благотворительность, организация культурных центров, а также обществ. работ (спец. программы по ирригации в Камеруне, Нигерии, Чаде), работа среди иммигрантов и молодежи в Европе. МХСМ не идет на контакты с междунар. орг-циями миролюбивых сил.

МЕЖДУНАРОДНОЕ БРАТСТВО ПРИМИРЕНИЯ (МБП)

— пацифистская орг-ция, созданная в 1919 на основе объединения Британского братства примирения и христ. союзов Дании, Нидерландов и Швеции. Штаб-квартира находится в Алк-маре (Нидерланды), имеются регион. центры (Версаль, Нью-Йорк, Монтевидео). Офиц. языки — англ., нем., исп., франц. В МБП входят как нац. объединения, так и индивид. члены из 23 стран. Представители нац. объединений образуют совет, утверждающий три постоянных комитета: европ., амер. и южно-амер., и назначают исполнительный комитет. При МБП создан «Комитет действий против торговли оружием». МБП имеет консультативный статус при Экономич. и социальном совете ООН, ЮНЕСКО. Офиц. цели МБП — деятельность в пользу социальной справедливости и мира, реализация принципа «непротивления злу насилием», поддержка отказа служить в армии. Нац. секции МБП имеют свои периодич. издания.

МЕЛАНХТОН (Melanchton) Филипп (1497—1560) — нем.

гуманист, теолог и педагог, друг и сподвижник *Лютера*, систематизатор лютеранской теологии. Воспитывался под сильным воздействием идей *И. Рейхлина* и *Эразма Роттердамского*. М. оказывал постоянную помощь Лютеру во время теологич. диспутов, в переводе Библии на нем. язык, а также в систематизации и развитии лютеранской теологии, тогда существовавшей в разрозненной, несистематич. форме. Автор «Общих принципов теологии» («*Loci Communes Rerum Theologicarum*», 1521) — первого систематич. изложения прот. догматики, а также осн. автор *Аугсбургского исповедания*. Согласно желанию Лютера, после его смерти М. возглавил лютеранское движение, был одним из инициаторов *Аугсбургского религиозного мира* (1555), утвердившего господство светских правителей над религ. жизнью по принципу «чья земля, того и вера». Хотя в большинстве пунктов М. разделял взгляды Лютера и защищал их во многих спорах (в частн., против *У. Цвингли*), он пытался прямо или через друзей смягчить его воинственность и стремился к поискам компромиссных вариантов. Так, он склонялся к взглядам Эразма относительно свободы воли, считал, что она может играть определенную роль в спасении. В издании «Общих принципов теологии» в 1535 М. выделил высказывание Хризостома «Бог принимает тех, кто желает его». В издании *Аугсбургского исповедания* (1540) трактовка причащения была из-

ложена М. в кальвинистском (символич.) понимании. Подчеркивание М. гуманистич. и этич. мотивов, человеч. ответственности, склонность к уступкам католикам по вопросу о ритуалах (т. н. синергизм) вызвали резкие протесты со стороны лютеранских и кальвинистских теологов, открыто обвинявших его в *пелагианстве*, от к-рого сам М. постоянно отрекся. Вместе с тем М. был типичным представителем бурж.-бюрг. Реформации. Он одобрял жестокие расправы над восставшими крестьянами, призывал к преследованию «еретиков» (в частн., *Н. Коперника*, *М. Сервета* и *С. Франка*), признавал приоритет княжеской власти в религ. жизни. В историю М. вошел как признанный «учитель Германии», создатель новой системы школьного и ун-тского образования, в основе к-рого было глубокое изучение древ. языков и антич. культуры. Он был автором ставших классич. учебников по греч. и лат. грамматике, богословию, логике, риторике, этике, принимал активное участие в орг-ции ряда нем. ун-тов и в реформе школьного образования.

МЕЛЬНИК Леонтий Викентьевич (1897 — ок. 1976) — один из главных организаторов секты *евангельских христиан пятидесятников-сионистов*, сподвижник основательницы этой секты *П. В. Коченковой*. Был католиком. В 1921 перешел к евангелистам,

начал проповедовать. В нач. 1922 принимает пятидесятничество коченковского толка и затем посвящает всю свою жизнь пропаганде этого вероисповедания. Он написал несколько десятков очень примитивных по форме стихотворений («Песни Сиона») и повествований, к-рые в наст. вр. ходят в рукописи среди верующих. В них популяризируются идеи, высказанные в свое время Коченковой, о «земной Палестине», «горе Сион», необходимости выхода народа божьего в город Иерусалим и др. За свою деятельность неоднократно подвергался репрессиям.

МЁННО СИМОНС (Menno Simons, 1492—1559) — гол. катол. священник. Порвав с католицизмом в 1535, объединил разрозн. группы сторонников умерен. ориентации в нидерл. анабаптизме (см. *Анабаптисты*), противопоставивших себя катол. церкви и остаткам революционно настроенного анабаптизма. Под руководством М. С. только в первонач. период организационного оформления нового религ. течения было окрещено 10 тыс. человек. В этот же период была завершена разработка религ. и соц.-полит. доктрины меннонитства. Перу М. С. принадлежит теологич. соч. «Основа христианского учения», написанное в 1539, к-рое относится к основопол. трактатам меннонитства. В 1544 сторонники М. С. получили по его имени название «*меннониты*».

МЕННОНИТЫ — последователи одной из старейших прот. церквей. В 30-х гг. 16 в. в Нидерландах под влиянием умеренных *анабаптистов*, активизировавшихся после разгрома нар. движений в 1534—1535 и Мюнстерской коммуны, начало формироваться новое религ. течение. Его возглавил катол. священник *Менно Симонс*, по имени к-рого оно получило свое название. М. рассматривают свои общины как «общины святых», «возрожденных богоизбранных». К основополагающим канонам меннонит. вероучения, к-рое было окончательно кодифицировано на Дартской конференции в 1632, относятся (кроме общепрот. принципов *спасения*, всеобщего священства): покаяние в грехах, сознат. крещение по вере, *хлебопреломление* (причащение), *омовение ног*, церк. отлучение, отказ от воинск. службы, присяги и ряд др. догматов, ставящих М. в ситуацию самоизоляции от об-ва, в особенности от гос-ва. Вероучение М. призывало их к пассивн. сопротивлению госп. классам. В традиц. для средневековья теологич. форме оно выражало соц. и полит. протест угнетенных масс. Усиление в Нидерландах репрессий против еретиков в 40—50 гг. 16 в. вынудило многих М. эмигрировать. Значит. часть их бежала в Польшу. Из Польши в Россию М. стали переселяться в 1789 по указу Екатерины II (от 7 сентября 1787), к-рым был санкцио-

нирован ряд соц.-экономич. привилегий и льгот. Сначала они обосновались на правом берегу Днепра в районе о. Хортица. После второго раздела Польши (1793) переселение М. в Россию усилилось. Им были отведены обширные земли в Таврической губ. ок. р. Молочные воды. В 60-х гг. 19 в. в рядах М. произошел раскол. Из меннонит. общин выделилась группировка, к-рую стали называть братскими М. Оsn. часть М., поддерживающая церк. конвент, образованный в 1851, называется церк. М. Соц.-экономич. льготы, эксплуатация наемного труда позволили М. сосредоточить в своих руках огромные капиталы, за счет к-рых они увеличили собств. землевладение. К 1916 во владении М. в России находилось свыше миллиона десятин земли. Окт. революцию меннонит. буржуазия встретила крайне враждебно. Несколько тысяч вооруж. М. в составе деникинской и врангелевской армий участвовали в боях против Кр. Армии. Накануне и в ходе коллективизации часть М. эмигрировала. М., мигрировавшие в 16 в. в Польшу, а из нее в Россию, в этнич. отношении представляли собой фламандцев, голландцев, фризов и нижних саксонцев. По данным нидерл. меннонит. историка И. С. Постмы, 60—65% их были выходцами из франкских провинций Нидерландов, не более 15—20% — из нижнесаксонских и восточнофрисландских земель, включая Гронинген; до-

ля фризов не превышала 20%. (М. нем. происхождения в Россию не переселялись.) Заключение М. в течение более чем четырех столетий браков только внутри своей конфессиональной общности (между фламандцами, голландцами, фризами и нижними саксонцами) привело в России к завершению процесса формирования этноконфессиональной общности. Социалистич. преобразования в обществ. отношениях подвергли разрушению бытовавшую у М. традицию заключения одноэтнич. брачных союзов, сохранявшую в прошлом этнич. однородность их общин, упразднили меннонит. общность как религ. по форме соц. систему с ее специфич. институтами самоуправления, судопроизводства, обществ. страхования, соц. обеспечения, конфессион. образования и т. п. В результате меннонитство в СССР стало в большей степени религ., нежели этноконфессиональной общностью, хотя традиции последней еще сохраняют значение и поддерживают повышенную религиозность среди части населения, исповедующей меннонитство. Сфера влияния этих традиций все более суживается. В церк. отношении каждая община М. автономна. В 1898 в США была образована Ген. конференция (в ее состав вошла часть М., эмигрировавших из России), собирающаяся раз в два года, решения к-рой не обязательны для меннон. конгрегаций. В наст. вр. в мире насчитывается около

полумиллиона М., имеются они и в ряде районов нашей страны.

МЕТОДИСТЫ — последователи прот. течения, возникшего в Англии первоначально в виде обновленческого движения внутри *англиканства*. В первой четверти 18 в. Джон Уэсли образовал в Оксфорде группу единомышленников с целью реформации англиканства. Однако акцент ставился не столько на внесение изменений в вероучение или обрядность, сколько на усиление элементов евангелизации, развитие проповед. деятельности, особенно среди рабочих, городской бедноты и др. социальных слоев, к-рые, как правило, не попадали под влияние гос. церкви. (Иногда увлечением Джона и его брата Чарлза Уэсли новыми методами религ. деятельности объясняют семантику названия созданной ими разновидности церкви, хотя такое толкование происхождения понятия «методизм» является спорным.) Уэслианцы, странствуя по стране, занимались активной евангелич. деятельностью, проводили массовые богослужения под открытым небом, на к-рых гл. были религ. песнопения и эмоциональные проповеди. Они создали строго централизованную организац. структуру. В 1795 М. формально отделились от англиканства. Осн. организац. подразделением методистской церкви является группа верующих, или «общество», или «класс», объединяемые в «округа», к-рые поочередно обслуживаются одним священником-проповедни-

ком. Высшим руководящим органом церкви выступает ежегодно созываемая конференция, члены к-рой избираются снизу и работают в двух «палатах» (*sessions*) отдельно для священников и для мирян. Конференция решает вопросы вероисповедания, орг-ции, церк. дисциплины и т. п., избирает на один год председателя церкви. Методизм требует четкой регистрации всех верующих и их участия в еженед. молитв. собраниях. В вопросах иерархии методизм соединяет две формы церк. устройства — епископальное (в прот. понимании) и пресвитерианское. Вероучение М. опирается на известные принципы протестантизма — признание авторитета Библии как свящ. писания, отстаивание священства всех верующих и т. п.; отправляются два обряда — крещение и причащение. Методистские церкви в вопросах вероучения разделяются на две группы, различие между к-рыми можно в целом определить как приверженность к кальвинистской (настаивающей на доктрине избранности и предопределения) или арминианской (более либеральный вариант кальвинизма, признающий доктрину свободы воли, созданный Якобом Арминием) ориентации. М. ведут активную миссию и благотворит. деятельность. История методизма изобилует разл. рода расколами, появлением отдельных самостоят. церк. орг-ций, к-рые в последующем объединялись, создавались национальные и мировые орг-ции, координирующие совместную деятельность.

В Великобритании, в частн., в 1932 была создана единая методистская церковь, объединившая ранее независимые Уэслианскую методическую церковь, Прimitивную методическую церковь и Объединенную методическую церковь. В Англии М. ведут переговоры о воссоединении с англиканством. В 1881 был создан *Всемирный методистский совет*. Через каждые 10 лет созывается Всемирная конференция М. В СССР действует Эстонская методистская церковь. В 1985 в мире насчитывалось 31 млн 717 тыс. М.

МЕТОДИСТЫ В США. Методисты — одна из самых крупных амер. прот. церквей. С идеями основателя методизма Д. Уэсли американцы познакомились за много лет до начала войны за независимость. Уже в 1775 в колониях насчитывалось более 3 тыс. М., а к концу войны их было 14 тыс. Однако лишь после войны Уэсли удалось по-настоящему развернуть работу по распространению своего учения в Америке. В 1784 назначенные им эмиссары Ф. Эсбери и Т. Коук созвали в Балтиморе конференцию, на к-рой было объявлено об образовании Методистской епископальной церкви. Конференция избрала Эсбери и Коука суперинтендантами (позднее они были посвящены в епископы), одобрила написанные Уэсли «Статьи религии» и текст молитвенника. Методизм был особенно популярен среди жителей маленьких городков и сельских по-

селений, где его проповедовали т. н. «разъездные священники», передвигавшиеся верхом на лошадях от одного места к другому. Методизм нашел признание среди черного населения США. В нач. 19 в. существовало несколько негритян. методистских церквей, и среди них африканская методистская епископальная церковь (основана в 1816), священником к-рой был первый негритян. епископ Р. Аллен. В 1844 в амер. методизме произошел раскол в связи с разным подходом к проблеме рабства в США, в результате чего образовались сев. и юж. методистские церкви (они воссоединились лишь в 1939). В соответствии с уставом все церк. дела М. решают на своих ежегод. и генеральных конференциях (собираются раз в 4 года). Генеральная конференция, в работе к-рой принимают участие также представители от мирян, является высшим законодат. органом церкви М. — активные члены *Национального совета церквей Христа*. В наст. вр. в США насчитывается свыше 14 млн М., объединенных в 23 церкви. Самая многочисл. (ок. 10 млн членов) — объединенная методистская церковь, к-рая сформирована в 1968 путем слияния нескольких методистских деноминаций. Следом идет упоминавшаяся выше африканская методистская епископальная церковь, насчитывающая св. 1 млн членов, и африканская методистская епископальная сионская церковь — ок. 1,5 млн. С 1881 амер. М. участвуют в деятельно-

сти *Всемирного методистского совета* и с 1948 — в деятельности *Всемирного совета церквей*.

МИЛЛЕНАРИЗМ (от лат. *mil-* — тысяча и *annus* — год) — учение о 1000-летнем царстве (миллениуме) Иисуса Христа, начинающемся, согласно *Апокалипсису*, его вторым пришествием. В него войдут воскресшие святые — мученики христ-ва, и оно будет длиться до *Армагеддона* и *Страшного суда*, перед к-рым предстанут все воскресшие. Термин «М.» используется в роман- и германоязычном христ-ве. Он тождествен греческому термину «*хилиазм*», латинским переводом к-рого является. Возникшая в иудаизме идея божьего царства как социального идеала и назначения лишь избранного народа в христ-ве видоизменилась, став выражением мечты широких масс о земной справедливости и устранении социального зла. Отсюда неоднозначное отношение к хилиазму, или М., ранних христ. теологов. Его не принимал Ориген, он был осужден Александрийской богословской школой (255 г.), а затем *Августин*ом, но поддерживался Иринеем, Тертуллианом, Юстином и др. В средние века усиливается мистический характер М. (иоанниты, апостолики, амальриканы), одновременно он принимает антифеодальный характер, осуждается официальной церковью как ересь и жестоко преследуется. В идеологии народной *Реформации* М. в значительной мере демистифицирует-

ся, божье царство рассматривается как реализуемая в повседневной жизни компенсация за несправедливость, а средством его осуществления выступает сама человеческая деятельность, освящаемая «истинной» версией христ-ва. Таким пониманием руководствовались *анабаптисты* периода Крестьянской войны в Германии и пуританские миллениарии эпохи Английской революции. М. оказал влияние и на религиозно-коммунистические идеи. *Мюнцер*, ряд анабаптистских идеологов, Уинстенли считали важнейшей причиной «порчи» людей частную собственность, поэтому миллениум надлежало осуществить посредством ее упразднения. Подобные социальные установки вызвали в протестантизме сильное противодействие. Когда лидеры Мюнстерской коммуны в 1534 объявили о намерении построить на земле «Новый Сион», М. был осужден лютеранской и др. реформированными церквами. Последующая эволюция М. связана с отказом от программ преобразования существующего об-ва и с ориентацией на внутрицерк. или сектантскую деятельность, вынесением миллениума за пределы земной истории и ожиданием второго пришествия Христа как начала его осуществления. Такой трансформированный М. проповедовали поздние анабаптисты, *меннониты*, а в 19—20 вв. *адвентисты*, *свидетели Иеговы*, *мормоны*, *пятидесятники*, *адвентисты седьмого дня*, *плимутские братья* и др. В совр. прот. *фундаментализме* грядущее

второе пришествие воспринимается как реальное физическое событие, но идея М. стала очень абстрактной и неопределенной. Обычно он ассоциируется просто с концом истории и началом правления самого Иисуса Христа, но нередко связывается с идеализированным представлением будущего США, торжеством зап. цивилизации, практическим преодолением коммунизма.

МЙЛЛЕР (Miller) Уильям (1782—1849) — основатель движения *адвентистов*. Первоначально был сторонником деизма. В 1816 примкнул к *баптистам* и занялся углубленным изучением Библии. Манипулируя с числами, содержащимися в ветхозавет. Книге пророка Даниила, М. пришел к выводу, что второе пришествие Христа состоится между мартом 1843 и мартом 1844. Обоснование этих сроков было сделано им в кн. «Свидетельства из священного писания и истории о втором пришествии Христа в 1843 и его личном царствовании в течение 1000 лет», вышедшей в 1833. Начиная с 1831 вел активную пропаганду своих взглядов и приобрел массу сторонников, особенно среди баптистов. Провал «пророчества» привел к «великому разочарованию» его последователей. М. признал свою ошибку, однако заявил, что все же верит в близкий божий день, и призвал верующих быть бдительными, чтобы этот день не застал их врасплох. Идеи М. в разных вариан-

тах легли в основу вероучений разл. течений адвентизма.

МИЛЬТОН (Milton) Джон (1608—1674) — поэт, полит. деятель и социальный мыслитель эпохи Английской революции, идеолог пресвитерианского республиканизма. В своем творчестве постоянно обращался к религ. тематике. Многие его работы посвящены критике католицизма, епископальной англикан. церкви, религ. регламентации разл. сфер гражданской жизни (брак и развод, светское образование, духовная цензура, принудительное соблюдение субботы и т. п.). М. продолжил раннепрот. тираноборческую традицию: в работах «Условия правления королей и магистратов» (1649), «Иконоборец» (1649), двух трактатах «Защита английского народа» (1651, 1654) и др. отстаивал идеи народного суверенитета и гражданских прав, доказывал несостоятельность освящения особы монарха и правомерность его казни при нарушении обязанностей перед народом. В эпических поэмах «Потерянный рай» (1667), «Возвращенный рай» (1671), «Самсон-борец» (1671) библ. сюжеты и образы использованы для осмысления важнейших чел. проблем. М. уделял большое внимание собственно теол. вопросам, к-рые рассматриваются во всех его гл. работах и систематизированы в трактате «О христианской доктрине» (завершен в 1660, опубликован в 1825). Приз-

навая богодухновенность Библии, М. считает, что ее постижение человеком опирается только на разум. Догмат троицы не отвечает требованиям разума и несостоятелен — сын божий и святой дух, как порождения бога, не равны и не единосущны ему. М. не принимает креационистского принципа творения богом мира «из ничего», считая, что Вселенная создана из субстанции бога. Примат духа над материей не отрицает их органич. единства и смертности души и тела, что делает бессмысленной *евхаристию*. М. резко выступил против кальвинистской концепции *предопределения* — спасение доступно всем, его средство не «добрые дела» или работа сами по себе и не бездеятельная вера, а «работающая вера». Гл. объект религ. почитания — бог, а не сын божий, что делает возможной религиозность и вне христ-ва. Отсюда вытекает правомерность свободы религии и религ. плюрализма. Теологич. идеи М. отразили и предвосхитили важнейшие тенденции развития неконформистской прот. мысли.

МИНИСТР (лат. minister — слуга, доверенное лицо) — распространённое в протестантизме именование священника, к-рый нанят и содержится конгрегацией. По должностному уровню это соответствует приходскому священнику в католицизме и викарию и ректору в англиканстве. Отличие от них состоит в том, что 1) М., как правило, избирается общиной; 2) им может стать

и прихожанин, хотя профессиональная подготовка желательна, духовное образование и звание не обязательны; 3) М. принимается общиной не в качестве посредника между людьми и богом, а как наставник, способный благодаря жизненному опыту, знаниям и озарению помочь людям постичь писание и бога.

МИССИОНЁРСТВО (от лат. missio — посылка, поручение) — деятельность церк. орг-ции по распространению своего вероучения через спец. посланников-миссионеров. Христ. М. было связано с колониал. экспансией европ. держав. Первыми из протестантов начали миссион. деятельность *гернгутеры* (1732). Взлет прот. М. на рубеже 18—19 вв. был связан с колониал. политической Англии и развитием пиетистских движений (см. *Пиетизм*) в странах Европы. В 1795 конгрегационалисты, пресвитериане и англикане учредили Лондонское миссион. об-во. К сер. 19 в. прот. миссион. об-ва действовали также в Бельгии, Германии, Дании, Нидерландах, Норвегии, Финляндии, Франции, Швейцарии, Швеции и др. европ. странах. Более десятка миссион. об-в и объединений протестантов было создано в Сев. Америке. Активную миссион. деятельность вели получившие широкое распространение *Библейские общества* и об-ва по распространению христ. лит-ры. Миссионеры были в числе пионеров европ. колониал. экспансии в странах Азии, Африки и Америки, они

сыграли заметную роль в географич. и этнографич. изучении колониальных стран, в их освоении европейцами, в установлении колониал. режимов европ. держав. Среди первого поколения миссионеров 19 в. было немало подвижников-гуманистов, внесших значительный вклад в изучение народов колониал. стран, создавших национальную письменность, первые учебники и словари местных языков. Они вели санитарно-профилактич. работу, боролись с болезнями и эпидемиями, создавали начальные школы (Р. Моррисон — Китай; Д. Вильямс — о-ва Тихого океана; А. Дафф — Индия; Р. Моффат — Юж. Африка; Д. Ливингстон — Централ. Африка и др.). В 20 в. начали формироваться междунар. прот. миссион. структуры. Первая всемирная прот. миссион. конференция состоялась в 1910 в Эдинбурге (Шотландия). Позднее был создан Междунар. совет миссий, к-рый имеет свои периодич. издания, входит во *Всемирный совет церквей* и является координирующим органом прот. М. С распадом колониал. системы М. вступило в период кризиса. Ставшие автономными и независимыми церкви в бывших колониях начали противопоставлять себя церквам митрополий. Рождение многих сотен прот. и синкретич. церквей и сект в странах Азии и Африки потребовало перестройки миссион. структур, направлений и методов работы. Признание равенства старых и молодых христ. церквей рас-

ценивалось многими прот. теологами как конец традиц. М. Однако прот. миссионеры в развивающихся странах продолжают удерживать прочные позиции в таких сферах, как образование, здравоохранение, благотворит. и соц.-полит. деятельность. В 80-е гг. действует ок. 70 иностран. миссион. советов, ок. 2 тыс. иностран. миссион. об-в и агентств, а также широко разветвленная сеть орг-ций поддержки деятельности иностран. миссий, координирующих разл. виды помощи, организующих вспомогат. службы, сбор средств, оказание мат. тех. и трансп. помощи миссиям и т. д. Имеется неск. десятков колледжей и высших учебных заведений по подготовке иностран. миссионеров и вспомогат. миссион. персонала из мирян. Миссион. персонал готовится также в специализир. школах, училищах, семинариях; работают постоянно действующие курсы переподготовки. В прот. М. ведущую роль играют амер. церкви, финансирующие ок. половины прот. миссий и посылающие ок. 50% миссионеров. Всего более 40 стран отправляли и более 100 принимали иностран. миссионеров; ок. 60 стран полностью или частично ограничивали приезд иностран. миссионеров. Общее число действующих прот. миссионеров составляет более 53 тыс. человек.

МИФОЛОГИЧЕСКАЯ ШКОЛА — направление в неортодо-

ксальной историографии раннего христ-ва, отрицающее историчность Иисуса Христа и считающее его мифич. образом, сложившимся в первые века н. э. под влиянием более ранних религий — иудаизма, митраизма, буддизма, египетск., греч. и др. мифологий, вплоть до тотемистич. верований и астральных представлений доисторич. древности. М. ш. восходит к 18 в., когда франц. просветители Ш. Дюпюи и К. Вольней высказали мысль, что образ Христа — это аллегория Солнца. В 19 в. идеи М. ш. на более обширном культурно-историч. материале развивает Б. Бауэр, видевший в противоречащих друг другу евангелиях фикцию, сознательный вымысел отд. авторов, отвечавший соответствующим идейно-религ. потребностям людей эпохи первонач. христ-ва. В нач. 20 в. М. ш. представлен такими именами, как Дж. Робертсон, Т. Уайттекер, А. Немоевский, Э. Мутье-Руссе, П. Кушу, У. Б. Смит, А. Древис. М. ш. внесла большой вклад в исследование религ. и филос. источников христ-ва, в выделение в нем мифологич. элементов, в подрыв теологич.-ортодоксально-го отношения к евангелиям, якобы обобщающим реальные факты. В целом образ Христа в М. ш. представлен как развивающийся от раннего представления о нем как о бже к последующему наделению его чело-веч. чертами, как эволюция от бже к чело-веку. В сов. историч. лит-ре идеи М. ш., полностью отказы-

вающие Христу в реальности («Христа никогда не было»), преобладали в 20—50-е гг. и считались единственно соответствующими научному атеизму. Между тем, едва ли можно сомневаться в том, что для марксистского религиоведения вопрос об историчности или мифичности Христа не имеет принципиального значения. М. ш. во внетеологич. литературе противостоит *историческая школа*.

МОДЕРНИЗМ РЕЛИГИОЗНЫЙ

(от франц. *moderne* — современный) — противоположное традиционализму идейно-теоретич. течение в рамках той или иной религии, отражающее необходимость ее изменения и развития, один из видов приспособления религии и церкви к новым обществ.-историч. условиям, изменившимся духовным потребностям людей, включая и религ. сознание верующих. М. р. выражает тенденцию к освобождению той или иной разновидности религ. идеологии от строго фиксированной авторитарно-догматизированной формы и придания ей характера достаточно гибкой, открытой, развивающейся системы, способной быстро реагировать на развитие социальной практики, науки и культуры. Конкретные воплощения модернистских установок проявляются в разл. изменениях всех элементов религ. комплекса: формировании новых понятий, пересмотре традиционных форм обоснования и защиты религии, нововведениях в культовой

практике и организационном строении церкви. Модернизм возникает в переломные моменты обществ. развития. Классическим примером М. р. является движение *Реформации*, к-рое в учениях М. Лютера, Т. Мюнцера, Ж. Кальвина первоначально представляло собой попытку «очищения» католицизма от всего «наносного», того, что, по их мнению, противоречило нормам и ценностям первонач. христ-ва. Но Реформация, преодолев чисто религ., узкоконфессиональные рамки, переросла движение за превращение церкви в ин-т нарождающегося бурж. об-ва и завершилась созданием нового направления — протестантизма как «буржуазной разновидности христианства». Т. обр. появление протестантизма знаменовало собой приспособление к бурж. обществ. отношениям и культуре христ-ва как мировой религии в целом. Католицизму и православию в тех или иных странах еще предстояло проделать эту работу. При оценке модернизма следует избегать однозначных обобщающих оценок. Характер М. р. во многом зависит от сложившихся ранее в той или иной конфессии институциональных и теологических традиций. То, что для католицизма и православия может рассматриваться как существенное изменение в вероучении и культе, в структурах орг-ции и управления, направленное на подрыв самих основ существования этих конфессий, для протестантизма может быть уже давно

пройденным этапом. Поэтому не случайно, что наиболее радикальные модернистские тенденции в наст. вр. наблюдаются в прот. теологии.

МОЛІТВА — 1) обращение верующего к богу и к др. сверхъестеств. существам с просьбами оказать содействие, ниспослать благо или предотвратить зло; 2) канонизированный текст подобного обращения. М. — неотъемлемая часть религ. культа в буддизме, иудаизме, исламе, христ-ве, восходит к древним заговорам и заклинаниям, связанным с верой в возможность воздействовать с помощью слова на сверхъестеств. силы. М. приписываются чудодейств. свойства. Во многих религиях существуют строгие правила исполнения М. Большое место отводится ритуальным действиям во время М. (коленопреклонение, воздевание рук, закрытие глаз и т. п.). В протестантизме, как бурж. форме христ-ва, ритуальная сторона М. отходит на второй план. Здесь М. носит характер импровизации, подчеркивающей личность, интимность обращения к богу. У *баптистов*, напр., выдвигается требование молиться «определенно, четко и ясно», не перегружать М. просьбами, не допускать при обращении к богу эгоистич. помыслов. М. является сильным средством эмоционально-психологич. воздействия на верующих, воспроизводства и сохранения религ. сознания и самосознания.

МОЛЬТМАН (Moltmann) Юрген (р. 1926) — западногерм.

религ. мыслитель, проф. богословия, один из теоретиков *теологии надежды*. Он исходит из наличия разрыва между сущим и желаемым и признает необходимость социальных изменений, но жестко связывает их с божеств. вмешательством. Его концепция сочетает фундаменталистскую веру во второе пришествие Христа, конец света, всеобщее воскресение и вечную жизнь с умеренно скептическим отношением к традиц. обоснованию этих положений и вполне модернистским позитивным отношением к соц.-полит. активности самого человека (так, *теологию революции* он воспринимает как естественное выражение протеста страдающих людей, стремящихся действовать в духе христ. идеалов). В трактовке М., христ. надежда есть способ откровения будущего, констатация трансцендентности бога и полагание на его соучастие и помощь. По существу, она не носит характера программы, не конструктивна, а нормативна, т. к. предписывает нормы и ценности, выступая основанием религ. веры. Гл. работы М.: «Теология надежды» (1964), «Распятый бог» (1972), «Триединство и божье царство» (1980).

МОРА́ВСКИЕ БРА́ТЬЯ — см. *Чешские братья*.

МОРА́ЛЬНОЕ БОЛЬШИНСТВО — см. *Новые религиозные правые*.

МОРМО́НЫ — общераспространенное название Церкви Иисуса Христа святых последнего дня,

образованной в 1830 Джозефом Смитом, жителем одной из деревень амер. штата Нью-Йорк. Руководимая им община «святых последнего дня» вынуждена была из-за религ. преследований часто мигрировать (Нью-Йорк, Огайо, Миссури, Иллинойс). В 1844 «пророк» был убит, и новый руководитель церкви Брайем Янг повел мормонов на Дальний Запад. В 1847 в районе Большого Соленого озера, в местах обитания индейского племени юта, М. была основана колония с центром в Солт-Лейк-Сити. В последующие несколько лет поселения М. значит. расширились как вследствие иммиграции (от 3 до 4 тыс. человек в год), так и в результате высокого естеств. прироста. В 1850 их владения в Большом Бассейне получили статус «территории Юты», а в 1896 — штата Юты. Вероучение М. основывается на догмах консерват. протестантизма и «откровениях» Дж. Смита. Гл. источники вероучения — Библия и *Книга Мормона*. Символ веры М. содержит 13 статей, подтверждающих верность традиц. положениям христ. учения о троице, искуплении, наказании, спасении и т. п., а также свидетельствующих об особой приверженности традициям раннеапост. церкви. По аналогии с последней в морм. церкви установлены должности апостолов, пророков, пастырей, учителей и евангелистов. Управление церк. жизнью возлагается на Совет двенадцати апостолов, к-рый избирает из своей среды президента церкви. Центр. бо-

госл. темой учения М. является «собрание племен израилевых» и «восстановление истинной христ. церкви». Идея «собрания» находит практич. воплощение в миссион. деятельности, к-рой постоянно заняты почти 28 тыс. человек, обязанных распространять учение М. как в США, так и за их пределами и заботиться о создании новых церк. общин. В наст. вр. М. церковь имеет не менее 3 млн членов, из них почти $\frac{2}{3}$ проживают в США.

МУДИ (Moody) Дуайт (1837—1899) — амер. евангелист, религ. карьера к-рого началась с занятия должности президента чикагского отделения Христ. ассоциации молодых людей. В 1873—1875 он вместе с певцом и музыкантом Айрой Сэнки совершил поездку по городам Великобритании, где провел серию «оживленческих» (ривайвелистских) собраний, к-рые посетило более 2,5 млн человек. Евангелич. деятельность М. была продолжена им после возвращения в США: вместе со своим компаньоном Сэнки он в течение нескольких лет занимался евангелич. проповедью в крупных городах, включая Чикаго, Балтимор, Нью-Йорк, Филадельфию, Сан-Франциско, собирая многотыс. религ. собрания. В 1886 по его инициативе было образовано Чикагское об-во евангелизации, позднее переименованное в Библейский институт Муди, в задачу к-рого входила пропаганда *фундаментализма* и борьба с религ. модернизмом.

МУЗЫКА ПРОТЕСТАНТСКАЯ.

Реформация стремится включить прихожан в проведение религ. обрядов, отсюда общинное пение на родном языке. У кальвинистов оно ограничивается псалмами на мелодии светских народных песен, иногда на специально сочиняемые в том же стиле мотивы (Л. Буржуа, К. Гудимель, К. Ле Жён, К. Жанекен и др.), собранные в «Женевский псалтырь» 1562 в обработке для хора. Ведущими жанрами М. п. англиканства становятся псалмы и антемы — нелитургические духовные песнопения на библ. тексты (композиторы Дж. Булл, Т. Морли, У. Бёрд, Т. Таллис, К. Тай). Лютеранство вводит т. н. «немецкую мессу», состоящую только из нем. духовных песнопений, предназначенных для пения всей общиной. Так образовался прот. хорал, текстами к-рого служили переводы на нем. язык катол. песнопений или заново сочиненные по библ. мотивам, а мелодии заимствовались в осн. из нем. народных песен. В 16—17 вв. жанром многоголосной М. п. остается мотет, в 18 в. он уступает место кантате. В нем. М. п. получают распространение жанры пассионов («страстей») и ораторий (Г. Телеман, Р. Кайзер, И. Маттезон, И. С. Бах, Г. Ф. Гендель). С нач. 17 в. особая роль в прот. богослужении отводится органу, игра на к-ром (прелюдирование на хоральные темы) подготавливала общинное пение, предвляла и завершала службу, по ходу к-рой могли исполняться и др. органные пьесы (С. Шейдт,

Г. Бём, Д. Букстехуде, И. Пахельбель). Высшим достижением органной М. п. являются многочисленные хоральные обработки И. С. Баха. Вокальная, органная и отчасти оркестровая М. п. выходит за пределы литургического применения, концертное музицирование в церкви ведется и во внеслужебные часы. В кон. 18 — нач. 19 в. происходит упадок М. п.: резко сокращается количество исполняемых общинных песен-хоралов, утрачиваются старые церк.-муз. книги, после Баха не создается ничего значительного в области кантаты, а оратории на религ. сюжеты (Ф. Мендельсон, Л. Шпор, И. К. Лёве, Ф. Шнайндлер) предназначаются не для церк. музицирования, а для концертного зала. Возникшее в 19 в. движение за возрождение старых традиций М. п. (К. Винтерфельд, Ф. Вакернагель, Г. Тухер, Р. Лилиенкрон и др.) приводит к возврату из забвения мн. памятников М. п., к образованию в 20 в. целого ряда прот. музыкальных об-в — «Евангелическое церковное песенное объединение Германии», «Литургическое движение», «Органное движение» (при участии А. Швейцера), к изданию в 1950 свода нем. прот. песнопений («Евангелишес Кирхенгезангбук»). Большой вклад в развитие М. п. внесли ее ведущие мастера: К. Томас, И. Н. Давид, М. Дистлер, Х. В. Циммерман, И. Дрислер, Э. Пеппинг и др. В целом М. п. в меньшей степени, чем католическая, регламентирована и подчинена канонам.

В М. п. часто стирается грань между религ. и светской музыкой, песни религ. содержания исполняются в быту (напр., амер. «спиричуэлс»), а светские песни в церкви (стиль «Джизус-рок» и др.).

МУРАШКО Иван Петрович (1891 — ок. 1953) — основатель (вместе с О. М. Кирильчук) секты *евангельских христиан святых сионистов*. Род. в д. Размерки Гродненской губ. В 1912 уехал в США, где стал *баптистом*, а затем перешел к *пятидесятникам*. В 1925 вернулся в д. Размерки, к-рая находилась тогда на территории Польши. С 1926 начинает проповедовать пятидесятничество, у него появляются последователи, растет авторитет. С 1932 М. и его «духовная жена» Кирильчук стали учить о «земном Сионе», «Новом Иерусалиме» и необходимости отдыхать два дня в неделю — субботу и воскресенье. Новая трактовка пятидесятничества получила довольно широкую поддержку, и уже в 1934 был проведен первый съезд, на к-ром принят «Статут евангельских христиан святых сионистов». В 1936—1938 М. и Кирильчук предприняли попытку построить «Сион» на хуторе Заречица, собрав под свое начало до 500 человек, но она провалилась. Прихватив обществ. кассу, они весной 1938 тайно бежали в Аргентину, где безбедно и дожили свои дни.

МУРАШКОВЦЫ — см. *Евангельские христиане святые сионисты*.

МЭТЬЮС (Mathews) Шейлер (1863—1941) — амер. теолог, профессор и декан богосл. ф-та Чикагского ун-та. Являлся одним из ведущих пропагандистов религ. модернизма и *социального евангелизма*, основные принципы к-рых изложены им в кн. «Евангелие и современный человек» (1910), «Вера модернизма» (1924) и др. Сыграл большую роль в формировании Северной баптистской конвенции, а также Федерального совета церквей Христа в Америке, президентом к-рого он был в 1912—1916.

МЮНЦЕР (Münzer, Müntzer) Томас (ок. 1490—1525) — идеол. народный нем. *Реформации*, предводитель Крестьянской войны в Германии в 1524—1525. С самого начала своей священнической деятельности критически относился к католической церкви, позже примкнул к сторонникам Лютера. В 1520 порывает с умеренной позицией Лютера и сближается с позицией революц. крестьян и городского плебса, стремясь выразить их идеологию в религ.-мистич. форме. Он пытается найти обоснование своих взглядов в идеях Иоахима Флорского, а также нем. мистиков Экхарта, Таулера, подчеркивавших деятельную природу человека. Большое влияние на М. оказало учение чешских *таборитов*, в особенности их идея роли «ревнителей дела бога» в свержении мирового зла. Хотя М. формулирует свои идеи в традиц. пантеистич. категориях, они служат ему для выражения призыва к преоб-

разованию земного мира в общих интересах, совпадающих в конечном счете с замыслом бога. Энгельс характеризовал соц.-полит. программу М. как «близкую к коммунизму», как «гениальное предвосхищение условий освобождения едва начинавших тогда развиваться среди этих плебеев пролетарских элементов». М. развивает традицию мистиков, выступавших против церк. ортодоксии, самоуверенных «фарисеев, епископов и книжников», и противопоставлявших им непосредственную «веру сердца». Он решительно отвергает «мертвую букву» церк. учения, искадившего божеств. разум и погрязшего в чelовеч. мирских пороках. Чтобы обрести подлинную истину, человек должен порвать со своей греховной природой, почувствовать в себе дух Христа и от «безбожной мудрости» обратиться к высшей божеств. мудрости, бескорыстной и возвышенной. Фундаментом для такого «обновленного разума» не может быть ни учение церкви, ни проповеди «лицемерных попов», а только «основа души», к-рая способна познать бога таким, каков он есть. Человеч. разум должен быть подчинен вере. По М., условием прорыва к «обновленному» разуму служит укрепление религ. веры, обретаемой в процессе общения с богом и противопоставляемой вере «книжной», «пергаментной». Такое общение означает сближение чelовеч. и божеств. воли, когда человек становится как бы составной частью божеств. про-

мысла, мыслит и действует в соответствии с божеств. предназначением. Убежденность в этом позволяет ему оспаривать любой авторитет, даже церк. интерпретации Библии и положения свящ. предания. Т. обр., подчинение человек. разума божеств. воле — не унижение разума, а, напротив, его преобразование посредством «истинной веры», раскрытие «совершенного разума» в человеке. Для М. «божеств. истина» выступает, по существу, как человек. и земная в высшем понимании, а приписывание человек. разуму статуса божественности означает отстаивание его суверенности и независимости от «книжного», официального, «безбожного» (в понимании М.) разума. Высшим критерием объясняется св. дух, действующий в человек. душе, этот «чистейший

и непосредственный источник истины для человека» (т. е. в конечном счете собственное понимание человека). Бескомпромиссно и страстно проведенная вера приводит М. к принципам иррелиг. мышления, к оправданию суверенности именно человек. разума. «Его теолого-философские доктрины,— писал о М. Ф. Энгельс,— были направлены против всех основных догматов не только католицизма, но и христианства вообще. В христианской форме он проповедовал пантеизм... местами сопрягающийся даже с атеизмом. Он отказывался рассматривать библию как единственный и безупречный источник откровения. Настоящее и живое откровение, по его мнению, есть разум...» (Соч. Т. 7. С. 370).



НАГОРНАЯ ПРОПОВЕДЬ —

наставление, с к-рым, согласно евангелиям (Мф. 5—7 и Лк. 6), Христос обратился к народу, содержащее осн. нормы христ. морали. Н. п. состоит из т. н. заповедей блаженства и др. нравств. поучений. В 1-й части перечисляются требования, предъявляемые от имени бога людям, каждое из к-рых начинается словом «блаженны», и за их соблюдение обещается награда на том свете. Блаженны: нищие духом, ибо их есть царство небесное; плачущие, ибо они утешатся; кроткие, ибо они наследуют землю; алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся; милостивые, ибо они помилованы будут; чистые сердцем, ибо они бога узрят; миротворцы, ибо они будут наречены сынами божьими; изгнанные за правду, ибо их есть царство небесное; поносимые и изгнанные за бога, коим уготована великая награда на небесах (Мф. 5:3—12). Во 2-й части Н. п. изложены основы н.-з. морали в форме их противопоставления в.-з. кодексу, по схеме «сказано то-то, а я

вам говорю иное», напр., «Вы слышали, что сказано: око за око и зуб за зуб (Исх. 21:24). А я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую...» (Мф. 5:38—39). Кроме того, заповедуется творить милостыню тайно, не гневаться, любить врагов своих, не клясться, не судить, не возжелать к женщине, не разводиться, молиться наедине, не собирать сокровищ, не заботиться о завтрашнем дне, о пище и питье, но прежде всего искать царствия небесного. Позже в посланиях ап. Павла максимализм этих требований был несколько смягчен. Н. п. дает идеальный образ истинного христианина, изложенные в ней нормы, будучи таковыми, говорят не о сущем, а о должном, в реальной же жизни заповеди чаще всего не соблюдаются, что-либо с сокрушением о всеобщей греховности осуждается, либо как-то оправдывается соотв. богосл. толкованиями. Но, во всяком случае, Н. п. дает тот нравств. ориентир, по к-рому можно судить об от-

клонениях от него. Н. п. вместе с в.-з. Декалогом лежит в основе прот. этики, подвергаясь, впрочем, порой значит. перетолкованию в направлении сближения нравств. идеала Н. п., устремленного на мир иной, с реальными посюсторонними интересами верующих. При этом разброс соответствующих интерпретаций в протестантизме достаточно велик — от фундаменталистско-ригористических до либерально-релятивистских.

НАЗАРЯНЕ — христ. секта, возникшая в 20-х гг. 19 в. в Венгрии. Н. получили нек-рое распространение на территории Чехословакии, Венгрии и на юге России, в части. в Закавказье. Н. выступали против духовства и церк. иерархии, культа мощей и святых. Крайние элементы среди Н. отвергали светскую власть, присягу, воинскую повинность, проповедуя непротивление злу насилием. В России Н. были близки к молоканам, с к-рыми слились в нач. 20 в.; Н. на Западе в это же время слились с *баптистами*.

НАНТСКИЙ ЭДІКТ — указ, изданный королем Генрихом IV в 1598 в целях прекращения религ. конфликтов и законодательно устанавливающий статус протестантов (*гугенотов*) во Франции. По Н. э. протестанты пользовались кроме свободы совести свободой культа в феодальных поместьях, в двух деревнях или селах на округ и во всех городах, где реформированный

культ существовал фактически. Эти свободы охраняли разл. гарантии, но секретные статьи Н. э. содержали ряд оговорок, призванных сохранять преимущество католиков. Объявленная в Н. э. амнистия возвращала протестантам все их гражд. права, учреждая «двухпартийные» палаты. Гугенотам открывался доступ ко всем постам и право делать замечания королю. Военные гарантии выразились уступкой гугенотам около сотни укрепленных пунктов. Н. э. — пример терпимости, единственный в Европе, но в действительности он был лишь компромиссом, навязанным истощением сил обеих сторон. В 1629 Ришелье аннулировал военные статьи Н. э. В 1685 Людовик XIV после целой серии массовых преследований протестантов полностью отменил Н. э. Прот. культ повсеместно запрещается, все права гугенотов аннулируются, более 200 тыс. протестантов эмигрируют в Пруссию и Голландию.

«НАУЧНЫЙ» КРЕАЦИОНИЗМ (от лат. creatio — сотворение) — модернизир. форма *креационизма* — религ. учения о творении богом мира из ничего. Получил развитие в 60-е гг. среди фундаменталистов в США. Идеологи «Н.» к. Г. Моррис, Дж. Уиткомб, Д. Гиш, Х. Кларк и др. пытаются использовать новые методы для дискредитации эволюц. учения. Для «Н.» к. характерны жесткий антимодернизм, защита истинности буквального понимания библии. версии творения

за счет широкого использования данных наук о природе, провозглашение «Н.» к. строго науч. альтернативой эволюц. учению. Для обоснования «Н.» к. созданы исслед. центры, наиболее крупный — *Институт креационистских исследований*. Осн. аргументы «Н.» к. сводятся к обоснованию с помощью второго начала термодинамики «тепловой смерти» Вселенной, отрицанию промежуточных форм среди ископаемых и существующих организмов, дискредитации науч. геохронологии, чтобы обосновать небольшой возраст Земли и опровергнуть тем самым эволюц. учение. Идеологи «Н.» к. используют идеи неокатастрофизма для трактовки биол. потопа как мирового катаклизма, к-рый привел к созданию ископаемых остатков. Фундаменталисты развернули активную политич. и идеол. борьбу за принятие законодат. органами штатов США законов о равном кол-ве часов для преподавания «Н.» к. и эволюц. учения. Данные совр. астрономии, физики, геологии, всего комплекса биол. наук, теоретич. достижения концепции самоорганизации показывают полную науч. несостоятельность «Н.» к., являющегося псевдонаукой.

НАЦИОНАЛЬНЫЙ СОВЕТ ЦЕРКВЕЙ ХРИСТА — наиболее крупное и влият. межконфессиональное объединение ряда прот. и правосл. церквей США, созданное для координации миссион. и др. форм деятельности разл.

церквей как внутри страны, так и за границей. НСЦХ создан на основе Федерального совета церквей Христа в Америке, действовавшего с 1908 по 1950. При образовании НСЦХ в ноябре 1950 в него вошли в качестве коллект. членов 25 прот. и 4 правосл. церкви, представлявших более 37 млн верующих. В наст. вр. в НСЦХ входит 34 церкви (из них 6 правосл.), представляющих 42 млн верующих. Согласно уставу, все входящие в НСЦХ церкви сохраняют автономность и независимость. В обязанности НСЦХ включается сбор статистич. материалов о численности верующих, церквей, религ. агентств, подборка сведений об их социальной деятельности и т. п. Собранные материалы печатаются в «Ежегоднике» НСЦХ. Большое внимание уделяется объединению амер. церквей. Результатом экуменич. деятельности НСЦХ явились т. н. объединенные церкви — *объединенная церковь Христа* (1957), *объединенная пресвитерианская церковь* (1958), *объединенная методистская церковь* (1968) и др. НСЦХ берет на себя полномочия представлять интересы входящих в него церквей перед гражд. властями. В религ. и соц.-полит. вопросах НСЦХ придерживается либеральной ориентации, поддерживает веротерпимость, выступает в защиту прав и демократич. свобод, выдвигает миролюбивые инициативы. НСЦХ является членом *Всемирного совета церквей*.

НЕООРТОДОКСИЯ (от греч. neos — новый, orthodoxos — правоверный, строго придерживающийся к.-л. учения) — сложившееся после 1-й мировой войны течение прот. мысли, направленное против *либеральной теологии* и отразившее кризис социального оптимизма и рационализма в буржуазном сознании 20 в. Его становление началось с появления *диалектической теологии*, однако Н. — более широкая тенденция, связанная с попытками оживить идеи ранней Реформации, особенно понимание бога и человека в ортодоксальном протестантизме — лютеранстве и кальвинизме. В отличие от фундаментализма, Н. стремится опереться на философские (гл. обр. экзистенциалистские) концепции человека, в политике ориентируется на либерализм. Термин «Н.» чаще употребляется для обозначения амер. варианта диалектической теологии, который сформировался позже европ. и испытал его влияние, но непосредственно был обусловлен необходимостью осмыслить и дать религиозно-философское объяснение сложной социально-экономической и духовной ситуации, порожденной «Великой депрессией» 1929—1933. Амер. Н. активно выступила против либеральной теологии, разл. форм религ. рационализма, против учений, обосновывающих способность человека самостоятельно разрешить коренные жизненные проблемы. Представители Н. разрабатывали своеобразный неокальвинизм, утверждая абсо-

лютный суверенитет и трансцендентность бога и божью благодать как основание моральности и единственную возможность обретения человеком себя и пути к богу. Отвергая либерально-теологическую трактовку религии как проявления человеческой природы и аспекта культурной истории, они, напротив, представляли культуру как исход и выражение религии, а программам преобразования общества противопоставили эсхатологические ожидания. Вместе с тем Н. отвержена идея демифологизации христ-ва и восприимчива к умеренному модернизму, ей свойственно стремление соотносить принципы вероучения с реальной человеческой ситуацией, она активно реагирует на острые социальные проблемы, сочетая защиту гражданских свобод с критикой политического консерватизма и правого экстремизма (в частн., фашизма). Крупнейшие представители амер. Н. — Р. Нибур и П. Тиллих (переехавший в 1933 в США). Гл. центры — Йельская школа богословия, Объединенная теологическая семинария в Нью-Йорке; в 1941 начал издаваться журнал «Христианство и кризис» (до 1966 его редактировал Р. Нибур). Идеи Н. достаточно распространены в США, хотя последнее время их влияние ослаблено прот. фундаментализмом.

НЕПРОТИВЛЕНИЕ ЗЛУ НАСИЛИЕМ — один из принципов христ. этики, нашедший воплощение в вероучении ряда прот.

конфессий, в религ.-обусловленном пацифизме. Он, в частн., отразился в учении *меннонитов*, отрицающих военную службу, не желающих принимать присягу и брать в руки оружие, у *квакеров*, у *адвентистов-реформистов* и др. В России этого принципа придерживались последователи Л. Н. Толстого, духоборцы, меннониты и др.

НИБУР (Niebuhr) Рейнхольд (1892—1971) — амер. философ, теолог. Н. первым в США принял критику либерализма с позиций *неоортодоксии*, остро и талантливо выразив чувство пессимизма и разочарования, охватившее амер. об-во в обстановке экономич. кризиса 1929—1933. Свои взгляды Н. развивал в постоянной полемике с модернизмом *Раушенбуша* и бурж.-просветит. традициями. Его ключевая идея — утверждение трансцендентности бога, неспособности отравленных грехом людей следовать евангельской этике и отсюда иллюзорность всяких попыток построения царства божьего на земле и социального реформаторства. Главный порок энтузиастов *социального евангелизма*, утверждает он, в том, что за абсолютную божеств. мораль они выдают «относительные нравственные стандарты коммерческого века», а рекламируемое ими царство божье — чисто «мирское царство», идеализированное об-во совр. капитализма, к-рое развивается вовсе не по нормам евангельской этики. Призывы к совести, к мораль-

ному самосовершенствованию бесплодны, поскольку каждый человек является представителем определенного класса, группы, нации и свое поведение соотносит не с абстрактными моральными идеалами, а с реальными интересами сообщества, к к-рому принадлежит (известная концепция Н. о «моральном человеке» и «аморальном об-ве»). Отвергая идеи Раушенбуша о возможности «соучастия» человека с богом в построении высоко нравств. об-ва, Н. утверждает концепцию трансцендентного бога, к-рый хотя и вовлечен в ход истории, но не тождествен с ним. Аналогичный характер носит и «этика Христа», «которая превосходит возможности человеческой жизни в ее конечной точке точно так же, как бог превосходит мир», а поэтому подлинное царство божье недоступно никакому историч. осуществлению. Восстанавливая взгляды ортодоксального протестантизма (отсюда и название этой теологии), Н. категорически отвергает взгляды Раушенбуша на грех как на «эгоизм», «невежество» или вообще как на к.-л. фиксируемое поведение или образ мыслей. Грех носит всеобщий, онтологический характер, выражает неотъемлемо «тварную» природу людей, к-рая извечно и навсегда проявляется в их судьбах, предопределенных самим актом творения. Человек — особое создание, одновременно вечное и конечное, зависимое и свободное, как сцепление законов природы и законов бога он всегда стоит

между жизнью и смертью. Созданный по «образу божьему», он чувствует дыхание вечности, созданный из «праха земного», он часть природы и ощущает неизбежность смерти. Человек не в силах вынести такой двойственности, а поэтому охвачен «беспокойством», мироощущением существа, понявшего неизбежность смерти и жаждущего бессмертия. Сделать это он не в состоянии, а поэтому, как «создание одновременно необходимости и свободы воли, должен, подобно Моисею, всегда стоять вне земли обетованной». «Беспокойство» может вести и к греху, и к истинной вере. Сталкиваясь с неискоренимой ограниченностью, человек может попытаться отвергнуть свою «тварность», поставить себя на место бога — это грех гордыни. Может, напротив, уподобиться животному, впасть в состояние низменности, чувственности — это грех плоти. Истинная же вера предполагает осознание своей полной зависимости от бога, смиренное упование на его прощающую и совершенную любовь. В этом случае человек обретает «христ. реализм», осознает величие человеческой жизни, видит ее цель. Нет об-ва, где закон любви мог бы воплотиться в полном виде, но вера дает возможность понять, что человек должен идти на компромисс. Царство божье — это конечная цель бога, оно стоит вне истории как ее трансцендентная предпосылка и провиденциальная цель. Оно никогда не может быть достигнуто на земле, но дает людям

надежду на достижение рая «в конце истории».

НИМЕЛЛЕР (Niemöller) Мартин (1892—1984) — нем. обществ. и церк. деятель, евангелич. пастор. В 1933 основал союз пасторов, направленный против профашистского движения «Немецкие христиане»; в 1934 этот союз перерос в исповедную церковь, объединившую христиан — противников нацизма. В проповедях Н. провозглашал несовместимость христ. веры и культа фюрера. С 1937 по 1945 Н. находился в заключении в фашистских концлагерях. В 1947—1964 был главой евангелической церкви в области Гессен и Нассау; входил в Совет евангелических церквей Германии (1948—1955), руководил Управлением внешних связей евангелической церкви (1945—1956). В 1961—1968 был членом президиума *Всемирного совета церквей*. Н. активно участвовал в обсуждении полит. вопросов, выступал против гонки вооружений, за мирное сосуществование между социалистическими и капиталистическими странами. С 1969 был членом президиума Всемирного Совета Мира.

НИЦШЕ (Nietzsche) Фридрих (1844—1900) — нем. философ-идеалист, представитель «философии жизни». В основе его мировоззрения лежат идея иррациональности мира, мистическое понятие жизни, охватывающей все сущее, биологизированное представление о человеке как

воплощении бессознательной адаптации к среде и инстинктивной воли к власти. Философия Н. порождена кризисом классич. бурж. ценностей и идеалов и представляет собой реакцию на либерализм, демократию и социализм. Причину духовного упадка Европы Н. видит в чрезмерном полагании на разум, ослабляющем инстинктивную основу жизни, в приверженности филантропии и нравственности, ведущей к усреднению людей и гибели индивидуальности. С этим связана критика Н. религии, в особенности христ., заповеди к-рой служат защите убогих и бедных, питая массовую неприязнь к индивидуальностям. Единств. альтернативой обществ. стадности является сверхчеловек, способный восстановить и поддержать социальную гармонию посредством «естественной» иерархии (социального неравенства), имморализма (отказа от «усредняющей» морали) и «атеизма» (преодоления филантропической религии). Христ-во, представляющее собой восстание бессильных, оказалось практически несостоятельным и наглядно показало, что «бог умер». Его место должен занять культ сверхчеловека. Однако Н. признает практическую ценность религии и считает, что режим сильной власти должен использовать христ-во в качестве морального учения социальных низов. Наиболее зрело идеи Н. представлены в работах 80-х гг. 19 в., особенно в «Так говорил Заратустра» (1883—1884), «Генеа-

логия морали» (1887), «Антихристианин» (1888). Многие из них использовались нацистской идеологией для оправдания расизма и тоталитарного режима. После 2-й мировой войны они оказали определенное влияние на теологию «смерти бога».

НОВАТИАНИЕ (по имени священников 3 в. — римск. Новатиана и карфагенск. Новата) — раннехрист. секта (ересь), отпавшая от церкви в 3 в. при императоре Деции, но просуществовавшая затем в Риме, Галлии и Испании до 8 в. Н. считали, что церковь не может дать прощение христианам, к-рые под угрозой наказания со стороны римск. властей принесли жертвы языч. богам и тем предали свою веру. Реформаторы 16 в. использовали пример Н. в борьбе против папства с его поборами («жертвами Маммоне»), торговлей индульгенциями и притязаниями на светскую власть. Кроме того, протестантизм восстановил в своей практике общественное (публичное) покаяние, упраздненное церковью в кон. 3 в. вместе и в связи с осуждением Н. и замененное частной (тайной) исповедью.

НОВЫЕ РЕЛИГИОЗНЫЕ ДВИЖЕНИЯ — идейно-политич. движение в США и ряде западноевроп. стран, сочетающее политич. консерватизм с религ. фундаментализмом. Активизация деятельности и организационная консолидация Н. р. п. происходит в кон. 70 — первой пол. 80-х гг. От традиционного право-религ.

экстремизма их отличает отказ от откровенного расизма и антисемитизма, ослабление связи с террористическими орг-циями (типа Ку-клукс-клана) и резко возросший интерес к политич. деятельности. В США Н. р. п. добились заметного влияния на избирателей, гос. деятелей и правительственную политику. Ведущую роль среди Н. р. п. играют прот. фундаменталисты, но одновременно наблюдается и определенная межконфессионализация движения вследствие смыкания с ним правых католиков и иудеев. Оно представляет собой консервативную реакцию на бурж. либерализм и демократические (в т. ч. религиозные) движения, выступающие за гражданские права, против расовой, этнической и социальной дискриминации. Ухудшение к сер. 70-х гг. в бурж. мире экономической ситуации и очевидная несостоятельность либеральных социальных программ способствовали росту популярности Н. р. п. Расширение их идеол. влияния объясняется также умелым использованием средств массовой информации и развитием «электронной церкви» — радио- и телеевангелизма. Как правило, лидеры Н. р. п. являются телепроповедниками. Защита ими традиц. ценностей (трудолюбие, крепкая семья, здоровый образ жизни) и критика таких социальных болезней, как проституция, наркомания, преступность и др., импонировала средним слоям и обеспечивала поддержку планов евангелизации всех сторон

жизни. Идеология Н. р. п. носит антикоммунистический и антидемократический характер. Во внешней политике они выступают за продолжение гонки вооружений, поддерживают программу СОИ, оправдывают амер. мессионизм. Антидемократизм Н. р. п. проявляется в негативном отношении к равноправию женщин и мужчин, критике разделения церкви и гос-ва, требовании введения в гос. школах религ. обучения и воспитания и исключения из учебных планов эволюционной теории, обоснования необходимости религ. цензуры средств массовой информации с целью недопущения пропаганды аморализма и свободного мысля. Главные орг-ции Н. р. п. находятся в США, но их деятельность не ограничивается национальными рамками. Наиболее влиятельные среди них: движение Моральное большинство — основано в 1979 Дж. Фолуэллом, в 1986 реорганизовано в Федерацию свободы. Самое активное и влиятельное объединение Н. р. п.; широко участвует в избирательных кампаниях, осуществляет издательскую и проповедническую деятельность, поддерживает политику военно-промышленного комплекса. Официально охватывает до 4 млн человек; организованный Пэтом Робертсоном в 1981 Совет свободы (ок. 200 тыс. членов) в целях укрепления политич. влияния традиц. протестантизма активно содействует внедрению правых христиан в правительственный аппарат, их

избранию в законодат. органы и служебной карьере; Американская коалиция за традиционные ценности — образована в нач. 80-х гг., объединяет консервативных евангелистов, выступает против движений за мир и разоружение, поборников женского равноправия, а также против гомосексуализма, аборт, порнографии; Христианский голос — влиятельная общественная орг-ция, возникла в 1978 при поддержке Фонда наследия. Главная сфера — массовая пропаганда традиц. прот. ценностей и политических программ Н. р. п. Объединяет 50 тыс. человек, в т. ч. многих конгрессменов. Озабоченные женщины Америки — наиболее крупная (500 тыс. членов) женская фундаменталистская орг-ция, основана в 1979 консервативными баптистками. Выступает за запрет либеральных учебников, преподавания дарвинизма, за введение во всех школах преподавания религии, активно борется со светским гуманизмом и против всего, что противоречит христ. морали; Движение за чистоту телевизионных программ (руководитель Дж. Хэрт, основано в 1978) — выступает за строгое моральное цензурирование и запрет телепередач, не отвечающих нормам прот. фундаментализма. Составляет «черные списки» и осуществляет бойкот компаний, распространяющих нежелательную информацию. Несомненна тенден-

ция к интернационализации деятельности Н. р. п. Так, созданная Мунот Церковь единения имеет филиалы и общины во многих странах мира. Международная христианская миссия стремится организовать сотрудничество с религ. (прежде всего баптистскими) диссидентскими группами в социалистических странах. Объединения Н. р. п. обычно хорошо организованы, имеют надежную финансовую базу, собственные издания, пользуются поддержкой опред. политических сил и большого бизнеса. Демократич. противодействие и утверждение принципов нового политического мышления в международных отношениях ведут к ослаблению влияния Н. р. п. Однако они по-прежнему активны и стремятся, модифицируя свои платформы, оказывать влияние на массовое сознание и политику.

НОВЫЙ ЗАВЕТ — вторая часть Библии, признаваемая как свящ. писание христом. Название Н. з. возникло как противопоставление иуд. *Ветхому завету* (договору), заключенному богом с людьми через Моисея, в то время как Н. з. заключен через Иисуса Христа. Н. з. состоит из 27 книг: 4 евангелий (от Матфея, Марка, Луки и Иоанна), Деяний апостолов, 21 послания (в т. ч. 14 ап. Павла) и Откровения Иоанна (Апокалипсиса). Канон Н. з. утвержден в осн. на Лаодикейском соборе 364 после отбора из десятков

свящ. христ. текстов, имевших хождение до этого. Установленная историч. наукой последовательность книг Н. з. не совпадает с канонической: самая ранняя кн. Н. з.— Апокалипсис (68—69), отд. послания относятся к кон. 1 — нач. 2 в., затем следуют евангелия (вт. четв. 2 в.) и, наконец, Деяния и остальные послания (нач. вт. пол. 2 в.). Все книги Н. з. написаны на греч. яз., и места из в.-з. части Библии приводятся по объявленному богодуховенным греч. переводу — Септуагинте. В протестантизме, считающем свящ. писание единственным источником вероучения, это отношение распространяется и на Н. з., а в нек-рых прот. сектах почитание Н. з. доходит до отрицания Ветхого завета, т. е. примата н.-з. «благодати» над в.-з. «законом». Из Н. з. протестантизм черпает доводы в пользу непосредственной связи человека с богом, без вмешательства церкви, и своего понимания спасения, достигаемого лишь личной верой и божьей волей. Именно в прот. кругах, несмотря на сопротивление ортодоксов, зарождается и получает значит. развитие рационально-критич. изучение истории Н. з. — у Г. Реймаруса, в *Тюбингенской школе*, у Д. Штрауса, Б. Бауэра и др., — приведшее к появлению *мифологической и исторической* школ, основанных на критич. изучении Н. з. и сохраняющихся до нашего времени.

НОКС (Кнох) Джон (1515—1572) — идеолог и вождь шотл.

Реформации. Активно боролся против католицизма в Англии и Шотландии, несколько лет провел в эмиграции, в Женеве сблизился с *Кальвином*. По возвращении в 1559 на родину возглавил борьбу шотл. протестантов против прокатол. политики королевского правительства, важнейшим результатом к-рой было провозглашение парламентским актом 1560 пресвитерианства гос. религией Шотландии. Теоретич. деятельность Н. была связана с разработкой (преимущественно в духе кальвинизма) богосл. вопросов, новой редакцией Псалтири, написанием капитальной «Истории реформации в Шотландии» (опубл. в 1587). Большое внимание он уделил также соц.-полит. проблемам, высказал мысль о народной воле как источнике гражданской власти, обосновывал необходимость ограничения полномочий монарха и правомерность сопротивления тирании. Идеи Н. оказали большое влияние на радикальные слои англ. пуритан.

НОНКОНФОРМИСТЫ — см. *Диссентеры*.

НОРВЁЖСКАЯ ХРИСТИАНСКАЯ НАРОДНАЯ ПАРТИЯ — создана в 1933. Объединяет на основе религ. воззрений представителей средней и мелкой буржуазии, духовенства и нек-рых кругов интеллигенции. Программа содержит абстрактные рассуждения о необходимости установления социальной справедливости для всех слоев насе-

ления. В церк. политике выступает за усиление самостоятельности церкви. На выборах в стортинг в 1985 получила 8,3% голосов и 16 мандатов. Н.х.н.п. насчитывает ок. 70 тыс. членов. Председатель — Ч. М. Бундевик. Центр. печат. орган — газета «Ворт ланд» («Наша страна»).

НОРВЕЖСКАЯ ЦЁРКОВЬ — евангелическо-лютеранская церковь, наиболее влиятельная религ. орг-ция Норвегии, имеющая статус государственной. Норвегия приняла христ-во в нач. 11 в. Еванг.-лютер. церковь была введена в 1537 церк. ординацией короля *Кристиана III*. Существенное влияние на Н. ц. оказал *Х. Хауге*, а также национальные традиции и обычаи. В Н.ц. сильны позиции ортодоксально-пиетистской теологии. Формальный глава Н.ц. — король, высший законодат. орган для Н.ц. — стортинг, административно Н.ц. управляется министерством по делам просвещения и церкви. К Н.ц. принадлежит ок. 93% населения стра-

ны. Страна разделена на 11 епархий, 91 церк. округ и 534 прихода. В Норвегии нет архиепископа, но епископ епархии Осло считается «первым среди равных». В стране работает ок. 1500 священнослужителей, находящихся на службе у гос-ва и получающих от него соотв. жалование. В связи с этим для населения разл. культ. обряды бесплатны. Подготовкой духовных кадров занимаются теологич. ф-т ун-та в Осло и независимый теологич. ф-т приходских общин. В 1938 был принят закон о праве женщин занимать пост священника, но первая женщина получила этот пост лишь в 1961. В стране св. 2800 церк. зданий. Каждый член Н.ц. платит церк. налог. Ежегодно богослужения посещает ок. 3,5% населения, однако 90—97% граждан совершают такие религ. обряды, как крещение, конфирмация, венчание и погребение. С 1984 в Норвегии стал действовать высш. орган Н.ц. — Церк. собрание с решающими правами в области церк.-религ. жизни. Н.ц. — член *Всемирного совета церквей*.



«ОБЕЗЬЯНИЙ ПРОЦЕСС» — судебное разбирательство дела учителя Д. Т. Скопса, обвиненного в нарушении антиэволюционного закона штата Теннесси. Процесс был использован прогрессивной общественностью США для всенародного обличения религ. *фундаментализма*. В комитет, образованный для защиты Скопса, вошли видные амер. юристы, среди к-рых был К. Дэрроу. Ход процесса, проходившего в 1925 в г. Дейтоне, регулярно освещался на страницах печати. Выступивший в качестве защитника обвиняемого, Дэрроу доказал антиконституционность закона от 23 марта 1921, на основании к-рого был арестован Скопс. Большую роль в разоблачении религ. фундаментализма, как опоры невежества и обскурантизма, сыграл организованный защитой перекрестный допрос свидетелей — жителей г. Дейтона и присутствовавшего на процессе со стороны обвинения У. Дж. *Брайана*. Формальную победу в «О. п.» одержали фундаменталисты: Скопс был признан виновным и приговорен

к уплате штрафа в размере 100 дол. Вскоре аналогичные законы, запрещающие преподавание теории Дарвина в средней школе, были утверждены законодат. органами в штатах Флорида (1925), Миссисипи (1926) и Арканзас (1927).

ОБРАЩЕНИЕ — переход человека на позиции религ. веры под влиянием божеств. благодати. В протестантизме, напр. в баптизме, О. предполагает покаяние верующего и осознание им себя погибшим грешником, отдачу себя богу как единственному спасителю, полное отречение от греховного мира и духовное возрождение на основе веры в искупительную жертву Христа, смирения, любви к ближнему и т. д.

«ОБЩЕСТВО СТОРОЖЕВОЙ БАШНИ» — корпорация (полное название «Общество Сторожевой башни, Библии и брошюр»), основанная руководителем *свидетелей Иеговы* Ч. Расселом в 1882 для поддержания связей с предпринимате-

лями и гос. учреждениями, а также издания религ. лит-ры. В соответствии с ее уставом «О. С. б.» руководит правление из семи директоров, к-рые выбирают президента и вице-президента. Президент избирается фактически пожизненно, хотя формально ежегодно проводятся его перевыборы. Возглавляли корпорацию последовательно Рассел, Рутерфорд, Кнорр, а с 1977 Франц. Для управления деятельностью свидетелей Иеговы в отд. странах создано 94 филиала, или отдела, многие из них зарегистрированы как корпорации. Так, делами свидетелей Иеговы в США руководит фирма, также именуемая «Обществом Сторожевой башни, Библии и брошюр», к-рая зарегистрирована в 1909 в Нью-Йорке. Деятельностью свидетелей Иеговы в Великобритании, Канаде и Финляндии управляют корпорации, носящие название «Международное общество исследователей Библии». 31 филиал «О. С. б.» занимается изданием журналов, книг, брошюр; 16 филиалов располагают собственными совр. полиграф. базами, а остальные печатают лит-ру в светских типографиях.

ОБЩИЕ БАПТИСТЫ (General baptists) — второе по численности после *частных баптистов* течение в мировом баптизме; возникло в пер. пол. 17 в. в Англии и США. О. б. в своем учении опираются на сформулированное в *арминианстве* понятие о свободе воли человека и предопреде-

ленности его к спасению. Они считают, что человек наделен свободой воли и обладает возможностью выбора пути праведности или греха. Согласно взглядам О. б., бог даровал спасение всем людям, уверовавшим в искупит. жертву Христа, к-рая рассматривается как жертва за весь род человеческий. *Предопределение* объясняется как предуздание: бог с самого начала знал, кто воспользуется этой возможностью, а кто останется в грехе. Эта трактовка «спасения» — т. н. догмат общего искупления — в религ. форме отразила мироощущение наиболее демократически настроенных верующих. О. б. придерживается практики «свободного причащения», допуская к нему и не крещенных по их вере христиан. Подобные взгляды разделяли основатели и первые идеологи баптизма в Англии Т. Хелвис и Д. Смит. В США существует несколько церквей О. б.: Генеральная ассоциация общих баптистов, Общие баптисты шести принципов и др. Вероучение О. б. воспринял *Всерос. союз еванг. христиан*. На этих же позиции стоит и руководство Союза евангельских христиан-баптистов в СССР.

ОБЩИНА ОНЕЙДА — одна из прот. утопических сект, возникшая в США в сер. 19 в. и пытавшаяся в практической жизни воплотить принципы примитивного христ. коммунизма, содержащиеся в первоначальном христианстве. Основатель

О. О. Джон Хамфри Нойес (1811—1886) для достижения святости и личного совершенства призывал единоверцев к общему владению собственностью и общности жен: т. н. теория «сложного брака». Эта теория рассматривала каждую женщину в группе как жену каждого мужчины и каждого мужчину как мужа каждой женщины. Община просуществовала в Онеиде (штат Нью-Йорк) в течение 30 лет и под давлением общест-венности, возмущенной «безнрав-ственным поведением членов об-щины», распалась к 1879.

ОБЪЕДИНЕНИЕ РЕЛИГИОЗ-НОЕ — первичное звено в систе-ме религ. орг-ций разл. вероис-поведаний. По советскому пра-ву — местное объединение ве-рующих граждан, достигших 18-летнего возраста, одного и того же культа, вероисповедания, направления или толка, объеди-нившихся для совместного удов-летворения своих религ. потреб-ностей. О. р. подразделяются на религ. об-ва (20 и более человек) и группы верующих (менее 20 человек). В списки членов О. р. можно вносить только тех верующих, к-рые изъявили на это свое согласие. Каждый ве-рующий имеет право вступать в О. р. и выходить из него, уча-ствовать в его деятельности. О. р. приобретает предусмотренные законом права и может приступить к своей деятельно-сти после его регистрации в ус-тановленном порядке. Цель соз-дания и деятельности О. р. —

удовлетворение религ. потребно-стей его членов. О. р. имеют соб-ственные, независимые от гос-ва и от своих центральных религ. орг-ций бюджеты, к-рые образу-ются за счет добровольных пожертвований и складчин ве-рующих, из денежных средств от совершения религ. обрядов и продажи предметов культа.

ОБЪЕДИНЁННАЯ ЕВАНГЕ-ЛЙЧЕСКО-ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЁРКОВЬ ГДР — образована в 1968. В ее составе 3 лютеран. церкви. Во главе каждой — свой епископ, избираемый си-нодами — высшими органами этих церквей. Сессии синодов — раз в год. В промежутках между сессиями деятельностью церкви ведают т. н. церк. руководства, также избираемые синодами и подотчетные им. Возглавляет их, как правило, епископ. Еван-гелическо-лютеранская церковь Тюрингии (ок. 1 млн верующих), резиденция церк. руководства и епископа — г. Эйзенах; дей-ствует в округах Эрфурт, Гера и Зуль. Евангелическо-лютеран-ская церковь Саксонии (св. 2 млн верующих), резиденция церк. руководства и епископа — г. Дрезден; действует в округах Дрезден, Лейпциг, Карл-Маркс-Штадт. Евангелическо-люте-ранская церковь Мекленбурга (750 тыс. верующих), резиденция церк. руководства и епископа — г. Шверин; действует в округах Шверин, Росток и Нойбранден-бург. Евангелич.-лютеран. церк-ви ГДР образовали *союз еван-гелических церквей ГДР*.

ОБЪЕДИНЁННАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКО - ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЁРКОВЬ ГЕРМА́НИИ

(ОЕЛЦГ) — имеет в своем составе 8 церквей: евангелич.-лютеран. церковь Бадена, евангелич.-лютеран. церковь Баварии, евангелич.-лютеран. церковь Брауншвейга, евангелич.-лютеран. церковь Ганновера, Северо-Эльбскую евангелич.-лютеран. церковь, евангелич.-лютеран. церковь Ольденбурга, евангелич.-лютеран. земельную церковь Шайнбург-Липпе и евангелич.-лютеран. земельную церковь в Виттенберге. Во главе объединения — президент, епископ. ОЕЛЦГ входит в состав *евангелической церкви Германии* (ЕЦГ), имеет свою административную структуру, близкую структуре ЕЦГ: синод, совет, церк. конференцию и т. д. Обладает большим числом мест в синоде ЕЦГ, тем не менее выполнение решений последнего для него необязательно (несмотря на продолжающиеся попытки руководства ЕЦГ преодолеть разобщенность). ОЕЛЦГ является членом *Всемирной лютеранской федерации*.

ОБЪЕДИНЁННАЯ МЕТОДИСТСКАЯ ЦЁРКОВЬ (ОМЦ)

— наиболее крупная из методист. церк. орг-ций США (9585 тыс. последователей). Возникла в 1968 в результате объединения Методист. церкви и Евангелич. церкви объединенных братьев. Имеет филиалы в 27 странах; в 21 стране — т. н. автономные церкви, подконтрольные ей. Вер-

ховный орган — Ген. конференция, осуществляющая законодат. власть. Созывается каждые 4 года. Делегаты конференции избираются по пропорц. системе от каждой церкви (50% — от мирян, 50% — от духовенства). Ген. конференция выбирает руководство большого числа постоянных советов, комиссий и правлений: совет епископов, юридич. совет, совет по вопросам финансов и администрации и т. п. Среди них ведущая роль принадлежит совету епископов, осуществляющему в промежутках между конференциями управление ОМЦ. Епископы назначают пасторов отдельных церквей. Имеется штат проповедников, в число к-рых входят и женщины. ОМЦ США — член *Всемирного методистского совета, Всемирного совета церквей*. Активно участвует в обществ.-политич. жизни страны, придерживаясь либеральных позиций. Располагает сетью учеб. заведений, воскр. школ, контролирует 107 колледжей и ун-тов. ОМЦ принадлежит 65 периодич. изданий, а также книгоиздательство «Методист паблинг хауз». Офиц. орган ОМЦ — газета «Дейли крисчен эдвокет».

ОБЪЕДИНЁННАЯ ПЯТИДЕСЯТНИЧЕСКАЯ ЦЁРКОВЬ, МЕЖДУНАРОДНАЯ

— возникла в 1945 в США в результате ряда расколов и объединений унитарных пятидесят. церквей (см. *Пятидесятники-унитаряны*). В качестве гл. догмата использует положение из

Деяний апостолов о крещении «во имя Иисуса Христа» и отвергает догмат о св. троице. По мнению идеологов церкви, отец, сын и св. дух — это не три лица, а три явления одного и того же лица бога, Иисуса Христа. ОПЦМ наряду с крещением взрослых погружением в воду признает обряд *омовения ног*. Во главе ОПЦМ — ежегод. конференция, центр находится в Хэзлвуде, штат Миссури. Церковь имеет программу на радио, свое издательство, выпускает журнал «Pentecostal Herald». ОПЦМ насчитывает в США ок. 500 тыс. членов и ок. 450 тыс. посетителей *воскр. школ*, ведет миссионерскую работу в 46 странах мира.

ОГДЕН (Ogden) Шуберт Миль (р. в 1928) — амер. прот. теолог и философ, один из виднейших представителей *теологии процесса*. Констатируя неприемлемость для совр. секулярного сознания традиционной идеи бога, он считает, что суть проблемы, с к-рой сейчас столкнулась теология, заключается в том, чтобы найти подходящее концептуальное средство для выражения реальности бога. С этой целью он обращается к неоклассической метафизике амер. философа Ч. Хартшорна, к европ. экзистенциальной и феноменологической философии, в частн. философским идеям *Хайдеггера*, и с их помощью пытается дать новую интерпретацию идеи бога, раскрыть для совр. человека смысл секулярного христ-ва. О. приходит к вы-

воду, что бог является основой уверенности человека в безусловной ценности и непреходящей значимости жизни на земле. По его мнению, при описании реальности бога в к.-л. системе понятий необходимо делать различие между такими его характеристиками, как существование и актуальность. В отличие от традиц. классического теизма, представляющего бога неизменным и безотносительным к чему-либо, натуралистический теизм, за к-рый ратует О., мыслит бога в виде живой и развивающейся реальности, в процессе своего развития впитывающей в себя действия и реакции людей, и постоянно находящейся в процессе самотворчества. Бог, по О., является такой совершенной реальностью, к-рая непревосходима. Как исключительная «самость» (self) он не является миром, но в то же время находится в тесном взаимодействии с ним. В определенном смысле мир есть его тело, его сфера действия. В своей идентичности он независим от мира, но в своей актуальности тождествен ему. Бог, согласно О., представляет собой совершенное олицетворение процесса творческого становления. Все, что происходит в мире, имеет значение для него, и абсолютен он лишь в том, что его предрасположенность к изменениям остается всегда неизменной.

ОЗАРЕНИЕ — метафорич. выражение, применяемое в теологии и религ. философии для

обозначения непосредственного усмотрения и усвоения божеств. истины. О.— то же, что духовное видение, вдохновение или интуиция в области веры. В протестантизме, где интеллектуально-рефлективное богопознание отрицается, О. выступает как основанная на вере и чувстве «внешняя помощь» бога, соединяемая с «внутренней помощью», т. е. усилиями верующего субъекта, направленными на «охватченность» божеств. благодатью. О. наступает внезапно, скачком, вспышкой и не подлежит контролю разума. Особое развитие получает представление об О. в таких направлениях прот. теологии, как пиетизм, иррационализм, неортодоксия.

ОМОВЕНИЕ НОГ — особый обряд в нек-рых прот. церквях. В большинстве случаев входит в качестве составного действия в более широкое «установление Христово» — *вечерю господню*. Основанием обряда являются строки из Евангелия от Иоанна: «...Если я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу» (13 : 14). Это «установление» направлено на то, чтобы верующие продемонстрировали свое «смирение и любовь друг к другу». О. н. проводится в конце молитв. собрания, перед хлебопреломлением. В тазы наливается вода, и к ним выстраиваются верующие: первые моют ноги вторым, вторые третьим, а последние моют первым, каковыми обычно бывают свя-

щеннослужители. Вода и полотенца периодически меняются. В нашей стране данный обряд совершают *христиане евангельской веры* (ХЕВ). По условиям объединения с *евангельскими христианами-баптистами* (ЕХБ) в 1945 ХЕВ обещали воздерживаться от выполнения этого обряда. Однако реально нек-рые общины не всегда придерживаются принятого соглашения. Те же ХЕВ, к-рые не вошли в союз ЕХБ, продолжают его выполнять как важнейший завет Иисуса Христа.

ОНКЕН (Oncken) Иоганн (19 в.) — нем. миссионер, основатель германского баптистского союза. Был крещен в 1834 амер. бапт. проповедником Б. Сирсом и направлен в 1835 в Германию. Вместе со своими единомышленниками (Ю. Кебнером, Г. Леманом и др.) сыграл большую роль в распространении баптизма в Германии, Дании, Швеции, а также в России. В 1869 О. посетил Россию, составил для рус. баптистов вероизложение баптизма, опубликованное в 1872 на нем., а затем и на рус. языках и получившее распространение среди последователей баптизма в России.

ОПРАВДАНИЕ ВЕРОЙ — центральный догмат протестантизма, сформулированный М. Лютером. Согласно ему, спасение достигается не посредничеством катол. церкви, не молитвами монахов, не «сверхдолжными делами», заслугами святых, не добрыми делами

в пользу церкви, а личной верой в бога. «Бог не может и не хочет позволять господствовать над душой никому, разве лишь самому себе». Никто не может быть посредником между людьми и богом. Человек может спасти душу только посредством веры, к-рая непосредственно даруется богом. Из догмата об О. в. вытекало требование всеобщего священства, равенства всех верующих перед богом, ведущего к упразднению особого сословия священников, наделенного божеств. благодатью, а, следовательно, и дорогостоящей римской курии, власти римского папы. Учение об О. в. вело к отрицанию монашества, культа святых и их мощей, догмата о чистилище. В результате резко сокращалось кол-во религ. праздников и обрядов, осуществлялся бурж. идеал «дешевой церкви». Отрицался также авторитет свящ. предания, папских декретов и посланий. Единственным авторитетом и хранителем божеств. благодати, откровения бога объявлялась Библия — свящ. писание. Каждый верующий получал право на свободное чтение и истолкование Библии, к-рая была переведена с лат. на нац. языки. Дальнейшее развитие догмат об О. в. получил в кальвинизме, сформулировавшем учение о *предопределении*, в наиболее категорич. форме: бог еще до сотворения мира предопределил одних к спасению, других к гибели. Англикан. церковь, приняв осн. догматы протестантизма,

соединила учение об О. в. с учением о спасающей силе церкви, отвергла всеобщее священство верующих и сохранила церк. иерархию, таинства и целибат высшего духовенства.

ОРДЕН ОРАНЖИСТОВ — североирланд. религ. прот. орг-ция. Офиц. название — Ирланд. верноподданный оранжистский институт. Названа по имени англ. короля Вильгельма III Оранского. О. о. основан в 1795. Деятельность О. о. была направлена против ирланд. нац.-освободит. движения. После раздела Ирландии в 1921 влияние О.о., выступающего за сохранение Сев. Ирландии в составе Соединенного Королевства, усилилось. Он играет существенную роль в полит. жизни. Членов ордена, разнородного по социальному составу, в к-ром ок. 100 тыс. человек, характеризует религ. фанатизм, ненависть к католикам.

ОРТОДÓКСИЯ (греч. — правильное мнение) — твердая последовательность, приверженность к традициям, основам к.-л. учения, мировоззрения, полностью исключающая даже незначит. отклонения. О. в религии — правоверие, неуклонное следование традиц. учению церкви. Понятие «О.» возникло в христианстве во 2 в. С появлением первых ересей этот термин используется как противопоставление иноверию.

ОСВЯЩЕНИЕ — см. *Рождение свыше*.

ОТКРОВЕНИЕ СВЯТОГО ИОАННА БОГОСЛОВА, или **АПОКАЛИПСИС** (от греч. *apokálypsis* — откровение) — в христ. каноне завершающая книга Нового завета. Осн. часть А. написана, очевидно, на о-ве Патмос между сер. 68 и нач. 69 Иоанном Богословом (ранее отождествлялся с Иоанном Евангелистом, но совр. религиозноведение и теология, особенно прот., отошли от этой т. зр.), ряд добавлений относится к 95—96. Книга состоит из 22 глав (404 стиха) и начинается посланиями семи христ. церквям в Малой Азии, призывающими единоверцев к стойкости в условиях гонений на них. Осн. ее содержание составляют пророчества и видения будущего, открывшиеся автору через бога. Согласно А., грядущий период истории человечества полон ужасных бедствий в виде голода, войн, болезней, массовой гибели людей, после к-рых произойдет жестокая битва между армией Сатаны и «зверя» и небесным воинством во главе с мессией. Церк. традиция безоговорочно идентифицирует его с Христом, хотя в более раннем тексте А. он выступает как «агнец» и его облик не соответствует последующей иконографии Христа. Победа неба сопровождается воскресением св. мучеников, к-рые войдут в тысячелетнее царство божье. Оно завершится Армагеддоном — последним и ре-

шающим сражением, в к-ром Антихристу будет нанесено окончат. поражение, что ознаменует конец земной истории. После этого произойдет воскресение всех людей, к-рые предстанут перед божьим судом. Те, кто значится в «книге жизни», будут осуждены на вечные муки, спасенные же проследуют в управляемый самим богом «небесный Иерусалим», город на горе — символ вечного блаженства. А. отражает антиримские настроения ранних христиан, предсказывает близкий конец вечного города (олицетворяемого Вавилоном) и торжество христ-ва (причем все это осуществляется непосредственно богом). Будучи хронологически самым ранним канонич. текстом христ-ва, А. отражает начальный этап формирования нового вероучения: идея мессии, его второго пришествия, конца света, Антихриста, Страшного суда, посмертного воздаяния и др. Многие из них коренятся в Ветхом завете, но серьезно переосмысливаются в контексте иудео-христианства. В А. еще нет евангелической морали, здесь преобладает дух социального протеста, к-рый вдохновлял оппозиц. движения средневековья. Превращение христ-ва в гос. религию выдвинуло на первый план ее охранительную функцию, в силу чего многие идеи А. были объявлены еретическими, а сам текст было запрещено использовать в церк. практике. Интерес к А. оживился в эпоху *Реформации*, и быстро выявились особенности его

прот. толкования. Бедствия апокалипсич. масштаба трактовались как божья кара за неискоренимую греховность человека. Идея последнего суда как исключит. прерогативы бога использовалась для развенчания притязаний катол. церкви судить людей именем бога. Кальвинистская концепция благодати использовала упоминание «книги жизни» как указание на предопределение судьбы каждого индивида. Радикальная прот. идеология периодов Крестьянской войны в Германии и Английской бурж. революции обосновывала мысль о том, что народ может быть орудием праведного «божьего гнева» и карающей рукой бога. После спада народной реформации в протестантизме 18—20 вв. у *свидетелей Иеговы, адвентистов*, многих *баптистов* возобладало пассивное ожидание знамений судного дня. *Либеральная теология* и отчасти *неоортодоксия* выступили против буквального понимания апокалиптики. *Тиллих* считал, что «гнев божий» следует трактовать не антропоморфно, а как характеристику состояния человек. отчаяния, являющегося наказанием за отчуждение от бога. Совр. прот. ортодоксия отстает от библик. буквализм. В более широком смысле А.—обозначение крупномасштабных бедствий, угрозы гибели человечества, культуры, природной среды. Язык и сюжеты А. используются в политике и культуре для символично-метафорич. выражения идеологических, ху-

дожественных, соц.-этич. идей (при этом последние могут прямо выражать религ. содержание). А. нередко ассоциируется с кризисом или «концом» цивилизации, экологическими катастрофами, ядерной войной. Под влиянием прот. фундаменталистов и *новых религиозных правых США* происходит своеобразная теологизация политики, что выражается в отождествлении опред. социальных интересов с целями бога, а социализма и антиимпериалистич. движений — со злом, Антихристом и т. п. В таком случае и ядерный А. иногда трактуется как сверхъестеств. акт, имеющий целью преодоление вселенского зла, в то время как действительные причины реальных и возможных глобальных катастроф остаются в тени.

ОТЦЫ-ПИЛИГРЬМЫ — самоназвание основателей одного из первых англ. поселений в Сев. Америке (Новой Англии). В 1620 в Плимуте О.-п. основали Церковь пилигримов. Одним из руководителей поселения Плимут был В. Брюстер (1566—1643). Видную роль в этом поселении играл также В. Брэдфорд. О.-п.—приверженцы радикального направления в протестантизме, еще будучи в Англии, выступали за свободу совести, расширение демократических прав, отвергали офиц. церковь. В результате преследований они вынуждены были покинуть Англию и около 10 лет жили

в Голландии (Амстердам и Лейден). Растущая нищета вынудила О.-п. искать счастья в Новом Свете, где они мечтали создать библ. «Новый Ханаан». В сентябре 1620 корабль «Майский цветок» с 40 пилигримами на борту отправился в плавание. На этом корабле было заключено знаменитое «Мейфлауэрское соглашение» — первый документ в истории демократии в

США. Колония в Новом Плимуте отличалась от соседнего поселения Массачусетс, также основанного переселенцами, большей веротерпимостью (хотя и тут были отклонения, напр. изгнание *квакеров* в 1657) и демократичностью. Тяжелые испытания, выпавшие на долю пилигримов, удалось преодолеть во многом благодаря помощи индейцев.



ПАВЛОВ Василий Гурьевич (1854—1924) — деятель бапт. движения в России, один из основателей *Союза русских баптистов*; выходец из молочанской семьи крупных торговцев; окончил школу проповедников в Гамбурге (1876); участник съездов Союза русских баптистов, входил в состав Совета союза; пресвитер крупных баптистских общин в Тифлисе, Одессе, Москве и Петербурге; делегат учредительного конгресса *Всемирного союза баптистов* (Лондон, 1905). В Союзе баптистов П. был лидером левого, либер.-бурж. крыла, по своим религ. воззрениям занимавшего среднюю позицию между *частными* и *общими баптистами*, но ближе к общим. Полит. убеждения П. тяготеют к кадетским; в противоположность Д. И. Мазаеву П. считал, что необходимо сочетать религ. деятельность с политич. и государств.; верующие могут принимать участие в обществ. жизни. Религ. и идейно-политич. взгляды П. и его сторонников изложены в публикациях журнала «Слово истины». П. воз-

главлял группу сторонников и инициаторов объединения Союза русских баптистов с Всерос. союзом еванг. христиан; вместе с И. С. Прохановым пытался создать христ. полит. партию.

ПАРКЕР (Parker) Теодор (1810—1860) — видный амер. религ. деятель и теолог, представитель радикального *унитарянства*, взгляды к-рого в ряде вопросов близки пантеизму и свободомыслию. П. решительно отрицал троицу, авторитет писания, сверхъестеств. природу миссии Христа. Объектом поклонения, по П., является учение, а не природа Христа. Истинное христ. учение принимается не через Библию, к-рая полна неясностей и противоречий, а сердцем. Всякий разумный человек в состоянии познать непреходящие истины через окружающий мир и внутр. чувство, в то время как конкретные формулы и доктрины являются лишь постоянно меняющимися выражениями истины. Основу веры и откровения составляет взаимная любовь человека и бога. Высшим авто-

ритетом для человека должны быть истина и зов сердца, следование к-рым может оправдывать нарушение закона и гражданское неповиновение. Руководствуясь этим принципом и рассматривая каждую личность как абсолют. ценность, П. боролся против рабства в США, лично помогал беглым рабам.

ПА́СТОР (лат. *pastor*, букв. — пастырь, пастух) — служитель церкви в прот. течениях, отрицающих институт священства.

ПАЦИФИ́ЗМ РЕЛИГИО́З-НЫЙ — см. *Религиозный пацифизм*.

ПАШКО́В Василий Александрович (1834—1902) — петербургский аристократ, отстав. гвардии полковник, меценат. Под влиянием проповедей лорда Г. Редстока принял крещение, предоставил свой особняк для молитв. собраний, стал проповедовать среди больных, заключенных, затем среди рабочих Петербурга и в своих имениях. В 1876 вместе с бароном М. М. Корфом основал «Об-во поощрения духовно-нравств. чтения», к-рое издавало и распространяло брошюры религ. содержания. Всего было издано ок. 200 переводных и оригинальных брошюр. С 1875 по 1886 П. издавался журнал «Русский рабочий». Деятельность П. и его последователей вызвала протест синода, в 1877 П. было запрещено вести духовно-назидат. беседы. П. перенес свои

проповеди в центр. губ. России. Общины пашковцев появились в Московской, Тульской, Нижегородской, Тверской, Псковской, Самарской, Орловской, Ярославской и др. губ. Демократизм проповедей, основанных на вероучении *общих баптистов*, привлекал в общины рабочих, крестьян и ремесленников. Пашковские проповедники учили, что Христос принес жертву за грехи всех людей; все, уверовавшие во Христа, спасены, могут уразуметь свящ. писание и толковать его другим; они непременно творят добрые дела как плоды их веры. Богослужение пашковцев сводилось к молитве, проповедям, пению стихов. В 1884 П. вернулся в Петербург и провел вместе с М. М. Корфом съезд представителей своих последователей, баптистов и молокан. Заседания съезда были запрещены, П. по указу Александра III в 1884 был выслан за пределы России. По указу синода проповедники-пашковцы преследовались, их общины закрывались, организовывались судеб. процессы, но число последователей П. росло. Они стали называться еванг. христианами и были объединены И. С. Прохановым, положившим тем самым начало *Всерос. союзу еванг. христиан*.

ПЕЙ́СЛИ (Paisley) Ян (р. 1926) — религ. и полит. деятель Сев. Ирландии. В 1951 основал независ. от офиц. пресвитерианства церк. орг-цию Сво-

бодных пресвитериан. Придерживается кальвинистских взглядов. П. — религ. фанатик, выступает против католич. вероисповедания, активный борец против экуменизма. В полит. плане выступает за сохранение в Сев. Ирландии прот. гос-ва, против предоставления католикам полит. власти. В нач. 70-х гг. создал и возглавил Ольстерскую демократич. юнионистскую партию. Избирался в Английский, Североирландский и Европ. парламенты.

ПЕЛАГИАНСТВО — течение в христ-ве, возникшее на рубеже 4—5 вв. и названное по имени его основателя Пелагия (наст. имя Морган, действовавший в Риме церк. деятель из Британии, ум. после 418). П. отрицает божеств. предопределение, считает, что первород. грех не до конца извратил положит. качества человека, не верит в грешную природу человека, утверждает свободу воли, преуменьшает значение *благодати* и личной веры для спасения и преувеличивает значение добрых дел. Возникшее под влиянием антич. мировоззрения, П. вступило в резкое противоречие с господствовавшими в церкви того времени взглядами, прежде всего с учением *Августина*, к-рый обрушился на него с критикой. Осужденное церковью, П. в смягченной форме т. н. семипелагианства получило значит. распространение, его даже отождествляют с католичеством. В Новое время протестанты обвиняли

(и продолжают обвинять) в П. католицизм, обвиняли в П. и нек-рых прот. деятелей (напр., *Меланхтона* обвиняли в синергизме, т. е. том же П.). Вокруг той же проблематики идет оставшийся нерешенным в протестантизме спор инфралапсариев и супралапсариев. Первые считают, что решение о спасении или гибели каждого человека было принято богом уже после грехопадения; вторые же, что все было решено еще до грехопадения, а само оно предопределено богом.

ПЕНН (Репп) Уильям (1644—1718) — англо-амер. полит. деятель, поборник и пропагандист квакерства (см. *Квакеры*). Аристократ по происхождению, П. рано увлекся концепцией «внутреннего света» и соц.-этич. идеями «общества друзей», порвал с офиц. религией и подверг критике гл. догмы протестантизма — учения о троице и предызбрании к спасению (всего им было написано св. 150 теол. работ). В счет погашения своего долга семье Пеннов король выдал П. патент на основание в Сев. Америке обширной колонии — Пенсильвании (в будущем одноименный штат). Попытка П. превратить колонию в идеальное об-во, где были бы реализованы квакерские нравств. принципы, не удалась. Однако законодат. введение в 1682 религ. терпимости (подтвержденной конституцией колонии 1701) оказалось важным фактором бурного экономич.

развития колонии и ее центра — Филадельфии (в будущем первой столицы США) и одним из первых успешных опытов осуществления свободы религии и секуляризации гражданской жизни.

ПЕНТЕКОСТАЛИЗМ (от греч. *pentecostal* — пятьдесят) — движение *пятидесятников* (по-англ. *Pentecostal movement*).

ПЕРЕКРЕЩЕНЦЫ — см. *Анабаптисты*.

ПЕРФЕКЦИОНИЗМ (от англ. *perfection* — совершенство, законченность) — богосл. учение о том, что человек может заслужить прощение у бога непоколебимой верой и добрыми делами, ведущими к изменению «человеч. греховной природы». Опираясь на библ. положение о *плодах святого духа*, нек-рые прот. теологи призывают верующих к личному самосовершенствованию. Каждодневно совершая благо, разл. добрые поступки, грешник постепенно полностью очищается и становится избранныком божьим. Индивидуальная воля человека активно участвует в достижении им искупления. П. наряду с пятидесятничеством является одним из направлений *движения святости*. Осн. догматы перфекционистских церквей — *обращение, освящение и дотысячелетний приход Христа*. Гл. место в теологич. системе занимает идея достижения совершенства (или святости) как продолжение

«духовного роста» верующего после его обращения вплоть до достижения им такого состояния, когда он лишен греховных помыслов и «в его сердце нет ничего, кроме любви». В отличие от осн. прот. церквей, где лишь какая-то часть верующих бывает еженедельно в молитв. домах, в перфекц. церквях посещающих молитв. собрания (и участвующих в воскрес. школах) значительно больше, чем формальных членов, т. к. многие верующие не чувствуют себя «святыми», не соблюдают строгих правил поведения членов церкви, а потому не являются ими. Перфекционистские церкви требуют от своих членов не менее десятой части дохода. Нынешние перфекционистские церкви обычно именуются церквями святости. Они склонны к признанию Библии истинной буквально и целиком. Для них главное — духовное совершенство, святость. Более того, в семинариях этих церквей, получивших значит. рост с 50-х гг., допускается критика Библии, немислимая в фундаменталист. церквях. Наблюдается «либерализация» перфекц. церквей, сопровождающаяся ослаблением ригоризма в правилах поведения, а в последние годы — рост интереса к социальным проблемам и появление либеральных социально активных групп. Одновременно в них возникают консерват. течения, борющиеся с либеральными. Осн. распространение П. имеет в США.

ПЕТРИ (Petri) Олаус (1493—1552) и Лаврентий (1499—1573) — шведские реформаторы. Олаус, обучавшийся в Германии, был свидетелем выступлений *Лютера* против католиков, стал его последователем. С 1518 диакон и учитель церк. школы в г. Стренгнес, с 1524 секретарь Стокгольмского магистрата и проповедник гл. церкви Стокгольма — Стурчуки. Реформация в Швеции совпала с борьбой за самостоятельное нац. гос-во, возглавленной Густавом Вазой, к-рый был провозглашен королем в 1523. Реформа церкви, поддерживаемая им, осуществлялась постепенно: с 1525 богослужение стало вестись на шведском языке, в 1526 Олаусом был издан на шведском языке Новый завет, в 1529 — описание всех церк. служб, в 1531 — месса, в 1541 — вся Библия. Олаус был автором стихотвор. псалмов, ставших частью реформированного богослужения. В 1531—1533 Олаус — канцлер Густава Вазы, в конце жизни — гл. пастор Стокгольма. После смерти Олауса реформац. движение возглавил его брат Лаврентий, к-рый с 1531 был первым лютеранским архиепископом Швеции. Им был разработан Шведский церк. устав 1571, определивший орг. структуру и характер самоуправляющейся *Шведской церкви*. Церк. собор, собравшийся в Уппсале в 1593, подтвердил устав, и *лютеранство* было провозглашено гос. религией. На соборе было официально принято *Аугсбургское исповедание*.

ПИЕТИЗМ (от лат. *pietas* — благочестие) — противостоящее ортодоксальному протестантизму мистич. течение кон. 17—18 вв., появившееся в Германии и отличавшееся антиинтеллектуалистич. характером. Основатель П. нем. теолог Ф. *Шпенер* из Франкфурта ставил религ. чувства выше религ. догматов, отвергал церк. обрядность, подчеркивал необходимость для верующих личного переживания бога, к-рое позволяет утвердить высоко-нравств. принципы жизни и обрести «божеств. благодать». Подобно Ж. *Кальвину* в период его правления в Женеве в 40—60-е гг. 16 в., сторонники П. объявляли греховным театр, танцы, песни, игры, даже смех и шутки. Они выступали против науки, разума, прогресса, травили ученых и философов, отличались ханжеством и лицемерием. В 18 в. их идеи были использованы в борьбе против идей Просвещения. Традиции П. сохраняются среди консервативных течений протестантизма и сегодня. В широком смысле П. — религ.-мистическое настроение, поведение.

ПЛІМУТСКИЕ БРАТЬЯ, бретрены, дарбисты — прот. секта, возникшая в Англии и Ирландии в пер. пол. 19 в. Одним из основателей П. б. был англичанин священник Джон Нельсон *Дарби*. П. б. стремились к восстановлению, воссозданию принципов первонач. христ.-ва. Они отвергали духовенство, церк. иерархию за пределами общины. Собирались по частным домам, со-

вершали *хлебопреломление* и слушали каждого, кто хотел проповедовать. Над вступающим в общину совершался обряд водного крещения. История для П. б. — это цепь непрерывных договоров бога с людьми: с Адамом и Евой в раю, с Ноем, Авраамом, Моисеем и т. д. Люди эти договоры не соблюдали, и приходилось заключать новые. В наст. вр. наступает конец новозавет. договора, Христос вновь придет на землю и восстановит Израильское царство. В процессе своей эволюции П. б. раскололись на два течения: «открытых» и «замкнутых», к-рые в свою очередь разбились на мелкие группы.

ПЛОДЫ СЯТГО ДУХА — один из догматов этич. концепций многих христ. вероисповеданий. Этих плодов, как и *даров сятго духа*, обычно насчитывают, ссылаясь на Послание апостола Павла к галатам, девять: любовь, радость, мир, долготерпение, благодать, милосердие, вера, кротость, воздержание (5: 22—23). Коренное различие между плодами и дарами состоит в том, что плоды, по мнению богословов, «возрастают в человеке постепенно и совершенствуются упражнениями, тогда как дары приходят вдруг и ими можно пользоваться тотчас же». Учение о плодах направлено на то, чтобы культивировать среди верующих «добрые дела». Прот. церкви святости на его основе разработали в конце прошлого века концепцию *перфекционизма*, склоняя верующих к личному самосовершенст-

вованию, к преодолению их греховной природы. В наст. вр. многие конфессии, в т. ч. и в Сов. Союзе, включают положение о П. с. д. в качестве особого раздела вероучения. Несомненно, именно в области добрых дел возможны разнообразные контакты, диалог и сотрудничество между верующими и неверующими.

ПОКАЯНИЕ, исповедь — христ. таинство, в к-ром верующий, «открыв грехи священнику, получает от него прощение независимо от самого господя». В протестантизме, отвергшем традиц. представления о таинствах, личное П. считается тем не менее важным средством освобождения от греха в процессе духовного самосовершенствования личности. Осознание и признание верующим собственной вины и бесконечной греховности — первый шаг к богу, к духовному возрождению и спасению. П. в протестантизме не носит характера признания перед кем-то своих прегрешений, а является своеобразным «самоотчетом» перед богом. Признавая себя «погибшим грешником», не имеющим возможности без помощи бога совершить ничего доброго, верующий может быть уверен в своем спасении лишь в том случае, если совершенно отдаст себя богу, совершенно умрет для мира и мирских интересов.

ПОЛИТИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ — возникшее в 60—70 гг. 20 в. широкое идейно-теоретич.

течение в христ. идеологии, поставившее перед собой цель ввести в ее содержание представление о человеке как субъекте обществ.-политич. деятельности. В широком смысле слова П. т. включает такие направления, как *теология надежды*, теология мира, теология политики, *теология революции*, *теология освобождения*, «*черная теология*», женская теология и т. д. Объективной основой П. т. выступают противоречия и кризисные ситуации в разл. сферах совр. капиталистического об-ва. Общий кризис политич. системы бурж. гос-ва, возрастающее отчуждение аппарата власти от народа, разложение парламентской демократии и др. социальных ин-тов являются питательной почвой для т. н. теологии политики. В противовес милитаризации обществ. жизни, экстремистскому внешнеполит. курсу, гонке вооружений формируется теология мира. Из кризиса доверия к существующим социальным структурам, ценностным ориентациям и социальным установкам, пессимизма во взглядах на настоящее и будущее вырастает теология надежды. Неравноправное положение женщины в разл. сферах бурж. об-ва, широкая декларация, но фактическое несоблюдение прав и свобод, дискриминация по половому или расовому признаку порождают женскую теологию, «*черную теологию*» и т. д. П. т., выступившая с критикой интерпретации христ-ва как доктрины индивидуального спасения, исходит из

установки, что человек — это не только моральное, но и полит. существо, к-рое осуществляет свое призвание в обществ. отношениях. Поэтому полит. сфера деятельности является неотъемлемой частью человеч. бытия, органически связанной с процессом спасения. Отсюда — непосредственное участие верующих в общественно-преобразоват. деятельности объявляется способом реализации его христ. веры. Сторонники П. т. занимаются переосмыслением осн. христ. понятий: греха, любви, милосердия и т. д. с тем, чтобы придать им полит. оттенок. В центре их теол. рефлексии находится фигура Христа — полит. лидера, к-рого в зависимости от своих симпатий они определяют как «*бедного*», «*черного*», «*партизана*», «*женщину*» и т. д. П. т. объединяет разнородные и даже противоположные по социально-классовым позициям идейно-теоретич. течения от сторонников умеренного реформизма до теоретиков лево-радикальных христ. движений. В узком смысле термин «П. т.» применяется к направлению в совр. теологии, осн. представителями к-рого являются в протестантизме Д. Зелле, в католицизме И. Метц, выступающие против нейтралитета религии в отношении политики. Сторонники этого направления подчеркивают, что христ-во, не будучи по своему существу полит. явлением, тем не менее не безразлично к полит. сфере жизнедеятельности человека, и определяют отношение христ-ва ко всему мирскому как

института социальной критики, постоянной оппозиции к любым обществ. системам. П. т. претендует на выражение общих интересов человечества, а не интересов той или иной группы совр. об-ва. Выдвигая социально-либеральные и даже леворадикальные лозунги, бичуя отдельные пороки капиталистич. системы, П. т., с одной стороны, внушает трудящимся мысль, что христ-во не является вечным союзником несправедливых обществ. структур и полит. систем, что оно проникнуто заботой об обездоленных, стоит на страже их интересов, а с другой — сторонники П. т. стремятся подтолкнуть правящие классы к социальным реформам, внушить власть имущим, что существует предел, забвение к-рого в погоне за прибылью чревато серьезными потрясениями для всей капиталистической системы.

«ПÓЛНОЕ ЕВÁНГЕЛИЕ» — теологич. концепция *пятидесятников*, к-рая требует, чтобы каждый верующий в своей жизни в определенной мере повторил жизнь сына божьего. «Все то, что испытал Христос, — говорится в ней, — должно повториться и в опыте души, и в жизни каждого истинно верующего христианина». Разл. пятидесят. церкви вкладывают разл. содержание в «П. е.», но большинство сходится во взгляде, что оно включает четыре осн. положения: *рождение свыше, крещение духом святым, исцеление верой* (с возложением рук), *дотысячелетний приход*

Христа. Вероисповед. концепции пятидесятников в СССР в большинстве основаны на этих четырех теологич. принципах.

ПÓЛЬСКАЯ ЦÉРКОВЬ ХРИСТИА́Н-БАПТИСТОВ — прот. церковь, объединяющая 127 собраний с числом верующих около 6 тыс., в их распоряжении 55 молитв. домов. В довоенной Польше церковь считалась непризнанной и ее деятельность была затруднена. До 2-й мировой войны в Польше было два бапт. объединения: славянский союз баптистов и нем. союз баптистов. Они тесно взаимодействовали и насчитывали около 17 тыс верующих. В результате уничтожения фашистами мирного польского населения к 1946 осталось лишь 1,8 тыс. верующих. Юридически П. ц. х.-б. была признана в мае 1946 рескриптом министра публичной администрации. В 1968 решением директора Управления по делам вероисповеданий был утвержден внутр. устав церкви. Согласно уставу, церковь возглавляет Собор, на к-ром избирается исполнит. орган — Верховный совет церкви во главе с председателем. Церковь имеет собств. духовную семинарию в Варшаве и содержит благотворит. заведение — дом для престарелых. Церк. службу несут 70 пресвитеров и проповедников. Церковь входит во *Всемирный союз баптистов* и Европейскую баптистскую федерацию.

ПÓЛЬСКИЕ БРА́ТЬЯ — протест. секта, отделившаяся в

70-х гг. 16 в. от польских кальвинистов; отличалась религ. радикализмом. П. б. отрицали догмат о троице и божественности Христа, т. е. возрождали ересь арианства (поэтому их называли польскими арианами). Первоначально плебейское направление в движении П. б. соединяло религ. радикализм с требованиями отмены барщины и крепост. зависимости, всеобщего братства и т. д. Позднее под влиянием Фауста *Социна* образовалось умеренное направление — социнианство. *Социниане* постепенно приобрели господств. положение в общинах П. б.

ПОСВЯЩЕНИЕ — в христ-в: таинство священства, возведение в духовный сан. В то время как в католицизме и православии П. есть наделение божеств. благодатью священнослужителя и лишь он может вступать в непосредственный контакт с богом, протестантизм рассматривает П. как приобщение каждого христианина ко всей полноте завещанной Христом благодати. В протестантизме П. является уже само крещение, к-рым, по Лютеру, «мы все посвящаемся в священство». Тем самым прот. пастор отличается от мирянина не принципиально, а лишь по кругу своих профессиональных обязанностей. По Лютеру, «служить богу есть не что иное, как служить ближнему, будь то ребенок, жена, слуга... любому, кто телесно или душевно в тебе нуждается; и это есть богослужение». В протестантизме П., след., сов-

падает с приобщением к истинной вере.

«ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ» — работа К. Барта, ознаменовавшая зарождение *диалектической теологии* и сыгравшая роль ее теоретич. платформы. Опубликовано в 1919, в 1922 вышло существенно пересмотренное издание. По форме это комментарий к «Посланию к римлянам» ап. Павла, повторяющий структуру 13-й книги Нового завета. По существу же это попытка осмыслить положение личности в резко меняющемся мире в терминах ортодоксальной прот. трактовки природы человека и на базе экзистенциального (в духе *Кьеркегора*) подхода к пониманию отношений человека и бога. Такой синтез ведет к иррационализации действительности, трагическому восприятию социально-исторической ситуации (фактически это религ. вариант идеи кризиса западной цивилизации), выводам об абсолютной трансцендентности и недоступности бога. Он открывается человеку лишь через откровение, кульминацией к-рого было первое пришествие Христа и его учение, зафиксированное в евангелиях. Открытость богу и беззаветная вера — единственный способ человеку быть собой. «П. к р.» направлено против *либеральной теологии* и гуманистич. надежды на исторический прогресс и возможность социального познания. Работа многократно переиздавалась, переводилась на др. языки и оказала большое влияние на прот. теологию 20 в.

ПОСТМИЛЛЕНАРИЗМ — учение о том, что второй приход Иисуса Христа на землю осуществится после (по-англ. post) его тысячелетнего царства.

ПРАЗДНИК ЖАТВЫ — один из праздников церкви *евангельских христиан — баптистов* (ЕХБ), отмечаемый в сентябре. П. ж. — это осовремененный др.-евр. праздник окончания сельскохозяйств. работ. В в.-з. книге Исход (23:16) говорится: «Наблюдай и праздник Жатвы первых плодов труда твоего, какие ты сеял на поле, и праздник собирания плодов... когда уберешь с поля работу твою». П. ж. у ЕХБ — праздник возвеличения могущества бога, даровавшего урожай, а также прославление труда на «ниве божьей» по «спасению душ погибающих грешников», обращению их к Христу.

ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ, ПРОМЫСЛ БОЖИЙ, ПРОВИДЕНИЕ (от лат. provideo — предвижу, предусматриваю) — согласно религ. учениям, предустановление богом этапов и хода мировых событий и судеб индивидов, сообществ, народов, человечества. Идея П. является универсальным выражением и признанием всемогущества бога и бессилия человека, однако социальная роль ее конкретных исторических форм неоднозначна. Иудео-христ. доктрина П., предполагавшая сверхъестеств. творца и промыслителя, была направлена против античных идей безличной судьбы и космической

необходимости. Провиденциализм *Августина* был первой систематизированной концепцией П. и включал в себя учение о *благодати*, или П. к спасению избранных, и телеологическую концепцию истории, к-рая представлялась осуществлением недоступного человеческому пониманию божеств. плана и должна была завершиться концом света и установлением божьего царства. Альтернативой жесткому П. было допущение свободы воли, к-рая отчасти означала определенную самостоятельность человека в вопросах спасения и социального творчества (пелагианство) и в большей мере — способность к греху и возможность искупления при посредничестве церкви (католицизм, православие). Протестантизм оживил и развил идеи августицизма. Лютеранство приняло смягченные принципы П., что объясняется нек-рыми уступками католицизму, отразившимися в *Аугсбургском исповедании* (еще в большей степени это относится к англиканству). Кальвинизм в трактовке благодати проповедовал идею жестокого, установленного еще до рождения индивида П. его к спасению или вечным мукам, а в понимании мирской истории — принципы *эсхатологии* и фатализма, т. е. однозначного П. богом общей направленности мирового развития и конкретных событий в нем. Характерно, что многие анабаптисты и пуритане были убеждены в том, что промысл божий осуществляется посредством челове-

ческой деятельности, и это позволяло им рассматривать себя как орудие неотвратимой божьей кары и поддерживало революционный энтузиазм. После поражения движений народной Реформации такое понимание П. хода событий практически исчезает, эпизодически проявляясь лишь во вспышках сектантского фанатизма. Наиболее широкое распространение в протестантизме получили смягченные (арминианские) версии П. к спасению (баптисты, квакеры, унитарии и др.). Что касается трактовки истории, то для большинства совр. течений характерно ее понимание как борьбы добра и зла, конечный исход к-рой предопределен в пользу сил добра (отождествляемых с «подлинным» христ-вом или определенными соц.-полит. интересами). Наряду с собственно богословскими доктринами П., входящими в контекст баптизма, адвентизма, мормонизма и др. исповеданий, разрабатываются фаталистические и провиденциалистские теологии истории, имеющие широкое идеологическое значение. Они связаны с идеями богоизбранности конкретных наций, к-рым-де предначертано осуществить политическую мессианскую роль. Такие идеи имели хождение в период Английской революции 17 в., в 19—20 вв. была широко распространена доктрина *явного предначертания* ведущей роли в мире США, к-рая в последнее время активно популяризируется прот. *фундаменталистами*. Концепции П.,

делая бога вершителем истории и человеческих судеб, отрицают возможность познания механизмов обществ. развития и исключают человека как субъекта истории.

ПРЕМИЛЛЕНАРИЗМ — см. *Дотысячелетний приход Христа*.

ПРЕСВІТЕР (греч. presbyteros — старейшина) — управляющий в раннехрист. общинах, а после образования христ. церкви — священнослужитель. В протестантизме П. — руководитель общины, избираемый, как и *пастор*, из состава мирян.

ПРЕСВИТЕРИА́НЕ (от греч. presbyteros — старший, старейший) — последователи прот. церквей кальвинистской ориентации, возникших в период Реформации в Шотландии и Англии во 2-й пол. 16 в. П. отвергали жесткую церк. централизацию и епископат, боролись против католицизма, пользовавшегося в Шотландии в правление Марии Стюарт гос. поддержкой, и против *англиканства* — за компромисс с католицизмом. Однако они не разделяли религ. и полит. радикализма конгрегационалистов-индепендентов и составляли умеренное крыло *пуританизма*. Обладая на первом этапе Английской революции (1640—1648) большинством в парламенте и будучи фактически правящей партией, П. стремились сохранить монархию и превратить пресвитерианство в гос. религию, в связи с чем выступали за призна-

ние разработанного ими *Вестминстерского исповедания* символом веры всех англ. протестантов. Вероучение П. в значит. мере следует доктрине неискоренимой греховности человека, поэтому его спасение выступает как ничем не заслуженная и предопределенная божья благодать. Ограниченность человека проявляется также в его неспособности постичь бога через творение, т. е. реальный мир, поэтому исключит. значение обретает божеств. откровение, выраженное через Иисуса Христа и писание. Своей доктриной и организационными принципами пресвитерианство близко реформатству. Культ и обрядность П. предельно просты. Католики и англиканы прелатство заменено системой пресвитерства с резко ослабленными административными функциями и централизацией. В конгрегациях действует церк. демократия, выражающаяся в выборности пресвитеров и проповедников, к-рые составляют консисторию общины. На более высоком уровне (от округа до деноминации) доктринальные и еkkлезиастические вопросы рассматриваются пресвитериями, синодами и ассамблеями. Кроме Великобритании пресвитерианские церкви существуют в континентальной Европе и гл. обр. в бывших англ. колониях, прежде всего в США. Наиболее влиятельные пресвитерианские церкви: *Церковь Шотландии* (с 1592 является государственной), пресвитерианская церковь Англии, пресвитерианская церковь в Ирландии (Северной), пресвите-

рианская церковь в США, объединенная пресвитерианская церковь Сев. Америки. Многие пресвитерианские церкви входят во *Всемирный альянс реформатских церквей*.

ПРИЗВАНІЕ — профессиональная способность или склонность, к-рую протестантизм трактует как проявление божьей *благодати* и реализация к-рой является христ. долгом. Формальным источником такого толкования был призыв ап. Павла каждому оставаться «в том звании, в котором призван» (1 Кор. 7:20; в Вульгате «in vocatione sua»). Это, в частн., означает, что раб должен смириться со своим положением, если он «призван» рабом. В протестантизме это положение трактуется как необходимость обрести профессию и быть лояльным ей, ибо она есть не что иное, как повеление свыше. В этой связи лютеранство и кальвинизм активно использовали то, что термин «П.» произведен от слова «призыв»: ср. нем. Ruф — Beruf; лат. vocatus (зов, призыв) лежит в основе англ. vocation (профессия) и аналогичных терминов в итал., франц. и др. языках. Согласно принципам прот. этики, профессиональное мастерство, трудолюбие, экономич. эффективность — суть важнейшие свидетельства богоизбранности, в то время как отсутствие профессии и лень — греховны. Невезение в делах объясняется отсутствием П. (обделенностью благодатью) или тем, что человек не услышал

«призыва» (ошибся в профессии или деловом расчете).

ПРІМАС (лат. *prīmas* — первенствующий) — в катол. и англикан. церквях титул глав церквей. Напр., *архиепископ Кентерберийский* — П. англикан. церкви Великобритании.

ПРИЧАЩЕНИЕ — см. *Евхаристия*.

«ПРОБУДИТЕСЬ!» («Awake!») — информац.-пропаганд. журнал *свидетелей Иеговы*. Основан *Рутерфордом* в 20-х гг. 20 в. и сначала выходил под названием «Золотой век», в 1937 переименован в «Вестник утешения», с 1947 — «Пробудись!», с 1985 — «Пробудитесь!». В наст. вр. журнал выходит на 54 языках, причем на многих из них — дважды в месяц. Его тираж 11 млн экз. В «П.» популяризируются вероучение свидетелей Иеговы, а также дается религ. истолкование разл. событиям, происходящим в мире.

ПРОВИДЕНЦИАЛИЗМ (лат. *providentia* — провидение) — религ. интерпретация истории как осуществления божеств. плана, промысла божия, спасительно направляющего ее на достижение царства божия и недоступного человец. пониманию («пути господни неисповедимы»). П. неразрывно связан с телеологией, фатализмом и эсхатологией. Прот. вариант П., основанный на «Граде божием» *Августина*, разработан *Лютером*

в его полемич. соч. «О рабстве воли», направленном против *Эразма Роттердамского*. Особое развитие и влияние прот. П. получает в *кальвинизме*, в к-ром провидение неотъемлемо от *предопределения*, согласно принципу «бог работает через человека». П. в том или ином виде присутствует сегодня во всех прот. концепциях истории — как ортодоксальных (У. Фитч, М. Микс, М. Марти и др.), так и модернистских (теология надежды Ю. *Мольмана*, теология утопии Г. *Ваханяна*, экзистенциальная «теономия» П. *Тиллиха*, пессимистич. эсхатологизм Р. *Нибура* и т. д.). Осн. чертой совр. прот. П. является постоянно возобновляемая попытка примирить фатализм с допущением человец. свободы и инициативы в социально-исторической сфере.

ПРОПОВЕДНИКИ — лица, произносящие *проповедь*. Первоначально прот. П. выполняли функции миссионеров по обращению в протестантизм лиц, принадлежащих к др. направлениям христ-ва. В наст. вр. в качестве прот. П. обычно выступают священнослужители, но допускается и даже рекомендуется использование в роли П. наиболее благочестивых, влиятельных и подготовленных мирян. В нек-рых прот. течениях П. возглавляет общину (напр., у *адвентистов седьмого дня*). В США наиболее талантливые прот. П., проводящие свои проповеди по телевидению, пользуются большой известностью и авторитетом

наравне с киноактерами, «звездами» эстрады и видными политическими деятелями.

ПРОПОВЕДЬ — жанр религ. пропаганды, публичная речь священнослужителя (*проповедника*) в храме, обращенная к прихожанам и содержащая разъяснение положений вероучения, комментарии к свящ. писанию, рекомендации к соответствующему поведению и действиям. В отличие от молитвы П. строится не по фиксированной схеме и тексту, а достаточно свободно. П. могут быть гимнические, панегирические, назидательные, апологетические и пр. Через П. осуществляется религ. влияние на верующих во внерелиг. сферах их жизни — экономич., социальной, политич. и т. д. Специфич. особенностью религ. П. является воздействие не столько на разум, сколько на эмоции, подсознание, инстинкты, т. е. внелогическое убеждение. В протестантизме П. — центральный момент богослужения, в то время как прочие его составляющие (пение, молитва, символич. жесты) призваны лишь сопровождать и усиливать действие П. В совр. прот. конфессиях ныне активно используется телевизионная П., а в ее содержании все большее место занимает миротворч., экологич. и социально-нравственная проблематика.

«ПРОРОКИ ИЗ ЦВИККАУ» — прозвище, данное Лютером появившимся в Виттенберге в дек. 1521 суконщикам из Цвиккау

Н. Шторху, Т. Дрехзелю и бывш. виттенберг. студенту М. Томэ. В Цвиккау Шторх, славившийся своими видениями, в спиритуал.-таборитском (см. *Табориты*) духе влиял на Т. Мюнцера. Изгнанные из Цвиккау, «П. из Ц.» прибыли в охваченный религ. подъемом Виттенберг. Ссылаясь на видения и беседы с богом, «П. из Ц.» выступили против крещения детей, возвещали гибель безбожников и нарождение нового святого рода людей, осуждали науку, чем вызвали вспышку фанатизма у местных жителей. А. Карлштадт признал и одобрил «П. из Ц.», на Ф. Меланхтона они произвели сильное впечатление. В отсутствие Лютера никакого отпора им дано не было. Вернувшись в Виттенберг, Лютер умерил обществ. возбуждение, опроверг «П. из Ц.» в беседах и проповедях и добился их высылки. Впоследствии Шторх участвовал в подготовке Крестьянской войны в Тюрингии.

ПРОРОЧЕСТВО РЕЛИГИОЗНОЕ — предсказание будущего, совершаемое пророчесствующим якобы по внушению сверхъестеств. сил. В протестантизме наиболее характерно для пятидесятников. Молящийся в состоянии экстаза, экзальтации, транса и др. аналогич. переживаний под впечатлением к.-л. «видения» (галлюцинации) начинает выкрикивать отдельные слова, отрывистые предложения, к-рые и расцениваются присутствующими в качестве проявления божьей воли. Затем они «толкуются» специаль-

ными людьми — «истолкователями», реже — самими священнослужителями. Пророчества играют исключит. большую роль в религ. жизни прот. церквей и сект, поскольку рассматриваются руководителями и рядовыми верующими как непосредственные указания бога о том, что их ждет и что они должны делать в ближайшем будущем. Анализ пророчеств показывает, что в них обычно доминируют идеи о «конце света», «тысячелетнем царстве Христа» и вечной жизни. Естественно, что разл. рода ужасы, связанные с «гибелью этого мира» и передающиеся от лица самого бога, производят на верующих огромное впечатление, порождают у них страх и неуверенность в своем бытии. Отсюда горячие молитвы и слезы. Пророчества свойственны всем направлениям христ-ва, но особенно популярны они у *харизматиков*, и в движениях *ривай-велизма*.

ПРОТЕСТАНТИЗМ В РОССИИ И В СССР. В 14 в. в России среди городского населения возникают антифеодальные «еретические» («реформационные» в широком смысле этого термина) движения. В 17 в. развитие товарно-денежных отношений вызывает появление в крестьянской среде первых сектантских общин. В отличие от западных «еретических» движений российское сектантство не смогло стать широким крестьянским движением, формой революц. оппозиции крепостничеству. Его

осн. формами были: христововерие (хлысты, «люди божии»), впоследствии выделившее скопчество, духоборы, молокане, субботники, обычно представленные разл. группировками. Все они решительно отвергали правосл. церковь, внешнее благочестие в пользу внутренней веры («бог не в бревнах, а в ребрах»), выражали гуманистич. идеалы («человек есть дивное создание божие»), стремились создать самоуправляющиеся общины как прообразы «царствия божьего». Первым прот. объединением в России стала возникшая в Голландии в 16 в. секта *меннонитов*, или «мирных анабаптистов». Их проповедь отличали идеи смирения и покорности, отказа от насилия и войн, впоследствии четко закрепившиеся в вероисповедальном требовании отказа от воинской повинности и применения оружия. Доктрина эта привлекала на меннонитов жестокие гонения, и начиная с 40-х гг. они стали массово переселяться в Сев. Германию и Польшу. В 1763 Екатерина II обнародовала манифест «О дозволении всем иностранцам, в Россию въезжающим, поселиться в которых губерниях они желают». Меннониты, испытывавшие все большие гонения в Германии, живо откликнулись на него и с 1789 стали переселяться на юг Украины и в Поволжье. Как правило, их общины добивались экономич. процветания, и в 1914 в России насчитывалось св. 80 тыс. меннонитов, владевших 800 тыс. десятин земли. Меннониты вели замк-

нутый образ жизни, не занимались миссионерством. Эта традиция лишь усилилась в обстановке иноязычного окружения, и заметного воздействия на религ. ситуацию в России меннониты не оказали. Со вт. пол. 19 в. в Россию из Германии стали проникать и активно действовать профессиональные бапт. миссионеры. В результате число последователей баптизма стало быстро расти на юге Украины, на Кавказе и в Поволжье, т. е. в регионах, где товарно-денежные отношения прогрессировали наиболее быстро. В 1884 создается Русский баптистский союз под руководством нем. миссионера Г. Виллера, к-рого в 1885 сменил Дей *Мазаев*, преуспевающий миллионер-овцевод. Несколько позже под влиянием проповедей англ. лорда Редстока среди петербургской знати стало распространяться учение *евангельских христиан* (редстокисты, пашковцы), родственное баптистскому. В 1876 они создали Общество поощрения духовно-нравственного чтения, наладившего выпуск евангелич. лит-ры. Одновременно в Таврической губ. появились *адвентисты*. При всем несходстве между собой эти течения представляли новый тип религ. орг-ций — сложившиеся буржуазно-прот. церкви с профессионально отлаженной системой миссионерства. В первую очередь они стали быстро обретать влияние среди последователей старого рус. сектантства, в осн. утратившего социальную почву после отмены крепостного права и в значит.

мере остававшегося рыхлым образованием. В области вероисповедной для верующих это означало принятие четкой, в деталях разработанной догматики, в сфере моральной — отказ от концепции «самоспасаемости» грешника в пользу доктрины предопределения, в культе — принятие строгой обрядности и орг-ции церк. типа. В 20-е гг. 20 в. прот. секты пополнились христианами веры евангельской (*пятидесятниками*), родственными с баптизмом, а после воссоединения в кон. 30 — нач. 40-х гг. Зап. Украины, Белоруссии и Молдавии — *свидетелями Иеговы*. Все они образовали мощный конгломерат прот. сект, постепенно ставших играть значит. роль на отечественной почве. По весьма приблизительным данным, в 1914 в России насчитывалось ок. 1 млн сектантов, среди к-рых протестанты составляли не более одной четверти. К наст. вр. картина радикально изменилась. Заметно убывали, а ныне почти сошли на нет формы старого рус. сектантства. В то же время оживление мелкобурж. идеологии в годы нэпа, последующие годы репрессий и гонений на верующих, трагические последствия Вел. Отечеств. войны и последующий период застоя с его бездуховностью и нравств. эрозией составили благодатную почву для влияния прот. сект, к тому же пользующихся поддержкой своих зарубежных центров. Этому немало способствовало их организационное укрепление. В 1944—1945 баптисты и евангельские

христиане объединились в союз евангельских христиан — баптистов (ЕХБ). В 1945 к ним присоединилась часть пятидесятников, а в 1963 т. н. братские меннониты. В нач. 60-х гг. от ЕХБ отделились т. н. «инициативники», к-рые стали действовать нелегально. Активизировались и экстремистские группы в др. сектах (адвентисты-реформисты, пятидесятники-сионисты и др.).

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ЕПИСКОПАЛЬНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из крупных церквей в США, тождественна англиканской. В 1607 англ. переселенцы в Виргинию основали там первую англикан. церковь под юрисдикцией епископа Лондона. В течение последующих десятилетий англикан. конгрегации появились и в др. колониях Нового Света гл. обр. благодаря миссион. деятельности Общества пропаганды Евангелия за границы. После войны за независимость англикан. церковь в США обрела автономность по отношению к лондонскому епископату и стала именоваться П. е. ц. В 1789 в Филадельфии епископы США приняли новую конституцию церкви, утвердили каноны и исправленный текст молитвенника, установили систему выборов епископов и церк. администрации. Согласно принятой конституции, в П. е. ц. была значительно усилена роль мирян, к-рые, напр., стали принимать участие в выборах епископов. Высшим органом церк. власти была признана Ген. кон-

венция, заседающая раз в 3 года под руководством председательствующего епископа. Между заседаниями Ген. конвенции делами церкви ведает исполнит. совет, состоящий из епископов, низшего духовенства и мирян. П. е. ц. ведет активную миссион. деятельность как в США, так и за их пределами. Ее координирует Общество внутренних и зарубежных миссий. С 1867 духовенство П. е. ц. принимает участие в *Ламбетских конференциях*. Согласно офиц. данным, численность действит. членов П. е. ц. составляет 3,5 млн человек.

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ФЕДЕРАЦИЯ ФРАНЦИИ — основная координирующая орг-ция страны, представляющая большинство франц. протестантов (ок. 700 тыс. верующих). Создана в 1913. П. ф. Ф. объединяет восемь прот. церквей и церк. объединений, основными из к-рых являются: реформатская церковь Франции, реформатская церковь Эльзаса и Лотарингии, независимые евангелические реформатские церкви Франции, евангелическая лютеранская церковь Франции, церковь Эльзаса и Лотарингии Аугсбургского исповедания, федерация евангелических баптистских церквей Франции, союз евангелической методистской церкви. В П. ф. Ф. также входят несколько десятков светских прот. об-в, движений и орг-ций. Согласно уставу П. ф. Ф., ее высшим органом является Ген. ассамблея, созываемая раз в

пять лет. Текущая работа осуществляется под руководством председателя и ген. секретаря Советом федерации, состоящим из 30 представителей церквей и 10 представителей прот. орг-ций прихожан. В Совете имеются отделения и специализированные комиссии.

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ТЕОЛОГИЯ — религ.-теоретич. обоснование понятий и принципов прот. разновидности христ-ва. Осн. источниками П. т. являются идеи *Реформации*, к-рые в наст. вр. подвергаются обсуждению, особенно в рамках экуменич. дискуссии, а также взгляды представителей мировой светской философии (Лейбниц, Кант и др.). Филос. проблемы в протестантизме ставились и решались в контексте теологии. Осн. вехами прот. идеологии были: ортодокс. теология 16 в. (*Лютер, Кальвин*); либеральная теология 18–19 вв. (*Шлейермахер* и др.), диалектическая теология (*Барт, Нибур*) и прот. экзистенциализм (*Тиллих*) пер. пол. 20 в.; новая теология, сложившаяся под влиянием идей *Бонхёффера* и др. (вт. пол. 20 в.). Филос.-теол. концепции протестантизма включаются в систему немарксистской философии непосредственно (религ.-филос. разновидности экзистенциализма, диалект. теология) или через религ. философию (либеральная и фундаменталистская теология). П. т. выражает фидеистскую и примыкает к антропологич. тенденции немарксистской философии (экси-

стенциализму) и вместе с тем ищет контакты с сциентистско-ориентированными филос. течениями Запада: позитивизмом (философией опыта, аналитич. философией), структурализмом. В прот. идеологии существуют две осн. теол. тенденции — оценка наследия протестантизма времен Реформации и оценка проблемы связи христ-ва с современностью: с одной стороны, адаптация христ-ва к совр. науке и культуре, с др. — отрицат. реакция на это приспособление. На П. т. 20 в. большое влияние оказала борьба модернистских и консервативных направлений в теологии. Своеобр. реакцией на богосл. модернизм была диалект. теология, утверждающая религ. принципы через отрицание и противоречие; Тиллих, *Бульман* для обоснования и обновления христ. догматов обращаются к экзистенциал. философии, опираясь на идеи *Кьеркегора, Бубера, Хайдеггера*. Тиллих при помощи понятий «корреляция» и «кайрос» (процесс, его типы и движущие силы) представляет христ. теологию частью единого культурного комплекса. Бульман, опираясь на идеи экзистенц. герменевтики и демифологизации, приспособливает исследование библич. текстов к современности. В посл. десятилетия выдвигаются разл. концепции секулярного христ-ва (см. *Секулярная теология*) (*Кокс, Альтицер* и др.). Общепрот. принципы личного контакта верующих с богом преломляются в теологию процесса (*Огден, Кобб*); сочетание модер-

нистских идей с традиц. концепциями христ-ва присуще *теологии надежды* (Мольтман). Этим направлениям противостоят идеи неоконсерват. христ-ва *морального большинства*. В П. т. представлены разл. конфессиональные положения и общие прот. доктрины, к-рые служат основой экumenич. теологич. дискуссии.

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ЭТИКА — неформальная система норм и ценностей протестантизма, регламентирующих человеческие отношения и общественное поведение и являющихся основанием социально-этических оценок. В отличие от декалога и евангельских заповедей правила П. э. строго не фиксированы и не входят в канон. Они содержатся в учениях идеологов Реформации или выводимы из них, отдельные правила включены в конкретные исповедания веры. Термин «П. э.» и его эквиваленты («кальвинистская мораль», «пуританская трудовая этика») не характерны для богосл. лексики — они обрели понятийную строгость гл. обр. в социологических и религиоведческих исследованиях. Тем не менее существует опред. корпус нравственных принципов, реальная общность к-рых в протестантизме определена тем, что они выражают существенное содержание реформированного христ-ва, наглядно демонстрируя его бурж. характер. Теоретическую базу П. э. составляет прот. понимание человека, конкретизированное в концепциях благодати,

предопределения, призвания и т. п. Основанные на них принципы нравственности, являясь исторически первыми формами бурж. сознания, заметно расходились с привычной христ. моралью средневековья. Прот. трактовка благодати представила жизненную судьбу и спасение человека заранее определенными немотивированным решением бога, что автоматически отрицало автономию человеческой деятельности и значение для спасения «добрых дел» католицизма, среди к-рых главными были оказание поддержки церкви и выполнение ее предписаний. Согласно протестантизму, осн. симптомами избранности к спасению являются сила веры, продуктивность труда и деловой успех. Стремление верующего доказать себе и другим свою богоизбранность создало сильнейший стимул к предпринимательству и базу новых моральных норм и критериев. Деловая сметка и богатство стали богоугодны. Согласно Лютеру, получить меньшую прибыль при возможности получения большей — значит согрешить перед богом. П. э. осудила труд и осудила «праздность», практическим следствием чего в ряде стран было суровое законодательство против бродяг (т. е. гл. обр. экспроприированных крестьян), оказавшееся эффективным средством создания рынка дешевой рабочей силы. Трактовка профессии как ответа на требование («призыв») бога сделало обретение специальности и постоянное совершенствование

в ней моральным долгом. Призрение нищих, рассматривавшееся в католицизме как одно из «добрых дел», протестантизмом осуждалось — милосердие понималось прежде всего как предоставление возможности обучиться ремеслу и работать. Особой добродетелью считалась бережливость — расточительность или невыгодное капиталовложение были греховны. П. э. регламентировала весь образ жизни: ее требования относились к производственной и социальной (законопослушание) дисциплине и качеству труда; она осуждала пьянство и разврат, требовала крепить семью, приобщать детей к труду и обучать читать и понимать Библию; истинный христианин обязан был быть опрятным в быту, аккуратным и прилежным в труде, честным в выполнении обязательств и знать, что лучший способ угождения богу — получать возможно большую прибыль. Принципы П. э. служили основанием и аргументами социальной критики, к-рая имела антифеодалную направленность, но была буржуазно ограниченной. Осуждение лениности относилось и к людям, живущим лишь рентой, и к ростовщикам, но не распространялось на живущих за счет банковского процента. Грамотность была угодна богу (в ряде пуританских колоний Америки в 17 в. были приняты законы об обязательном начальном образовании), но, поскольку главным ее назначением было освоение писания, протестантизм выступал

против секуляризации школы. Антипросветительский характер П. э. проявился и в осуждении театра, живописи, светской литературы, развлечений как непродуктивной траты времени и средств, однако эти виды деятельности были нравственно оправданы, если становились источником дохода. Бурж. обществоведение 19 в. обратило внимание на социальный смысл П. э., но оценивало ее односторонне и часто абсолютизировало ее роль в становлении бурж. об-ва (У. Коббет, Дж. Тониоло и др.). Кульминацией такого подхода явились в нач. 20 в. исследование «Протестантская этика и дух капитализма» и др. работы М. Вебера, в к-рых делалась попытка доказать, что П. э. была решающим фактором возникновения капитализма и быстрого экономического развития Запада. Социально-этические идеи протестантизма явились духовным выражением новой тенденции обществ. развития и в таком качестве действительно сыграли важную (но не решающую) роль в становлении капитализма, его идейном оправдании, в формировании дисциплины и культуры труда. Одновременно они отражали психологию и надежды широких слоев тружеников и в определенной мере воплотили общечеловеческие ценности: высокий социальный статус и достоинство труда, уважительное отношение к любому виду полезной людям деятельности, необходимость профессионального совершенствования, честность и обязатель-

ность в человеческих отношениях и др. В контексте религ. мировоззрения эти компоненты фрагментарны, деформированы и в значительной мере подчинены интересам буржуазии. В 20 в. усиливается чисто идеологическое использование П. э. Совр. фундаменталисты, спекулируя на традиционных прот. идеях трудолюбия, справедливости, бережливости, критикуют социальные программы помощи низам за счет налогоплательщиков как несправедливые в отношении к работающим, защищают патриархальные ценности (безраздельную власть отца в семье, неравноправие женщин и пр.), представляют безработицу и бедность следствием лени и нежелания обрести профессию или хорошо трудиться. Идеино-политическая роль П. э. противоречива и исторически меняется.]

ПРОХАНОВ Иван Степанович (1869—1935) — религ. и полит. деятель, руководитель (1908—1928) Всероссийского союза евангельских христиан. Богосл. образование получил в Англии. По своим полит. убеждениям был близок партии кадетов, имел тесные личные связи с руководящими деятелями англ. и амер. баптизма. В 1905 П. — член Центрального бюро «Союза свободы, правды и миролюбия», выступившего против революц. движения, за конституционную монархию. Реализацию своей социальной программы связывал с «религ. реформацией в России», горячо поддерживал столыпинскую ре-

форму, империалистич. политику царского правительства. В марте 1917 создал христианско-демократич. партию «Воскресение». Окт. революцию встретил враждебно, считал, что социалистич. преобразования невозможны без фундамента — «евангелия и учения Христа», без «революции духа». В 1923 выступил сторонником обновления религ. жизни евангельских христиан, стремился приспособить свою соц.-религ. программу к условиям социалистич. строительства. В 1926 выдвинул проект создания евангельско-христ. «города Солнца» на Алтае, к-рый согласился финансировать бапт. орг-ции США. Социальные утопии П. были прерваны коллективизацией сельского хозяйства. В 1928 выехал из СССР.

ПУРИТАНИЗМ (от лат. purus — чистый, puritas — чистота) — сложившееся во вт. пол. 16 в. в Англии оппозиционно-религ. движение (соответственно и его идеология) за более последовательную реформацию англикан. церкви, «очищение» ее от черт, унаследованных от католицизма. П. существовал как внутри англиканства (база будущей «низкой» церкви), так и вне его — в сектантстве. В последующем он чаще идентифицируется с сектантскими движениями, испытавшими влияние главных течений *Реформации*: лютеранства, анабаптизма и в наибольшей степени кальвинизма. Поначалу П. был движением за упрощение пышной церк.

обрядности, отказ от литургии в пользу проповеди и т. п. По мере обострения социального кризиса его требования обретают более радикальный и полит. характер: упразднение епископата, выборность клира, отделение церкви от гос-ва, установление свободы религии, невмешательство гражд. властей в дела общин, устранение аристократич. привилегий. П. стал массовой формой выражения и обоснования антифеод. социальных требований и сыграл решающую роль в идеологич. подготовке и обеспечении Английской революции 17 в. Его полит. выразителем стала партия *индепендентов*. По конфессиональному составу П. был неоднороден — он охватывал *пресвитериан* «сепаратистов» (*конгрегационалистов* и др. сторонников полной независимости церкви от гос-ва), *баптистов*, а позже *квакеров* и отверженцев нек-рых др. сект. Предпринятая после упразднения монархии попытка Кромвеля утвердить пресвитерианство в качестве гос. религии вызвала противодействие среди самих республиканцев и раскол в пуританском лагере. Это облегчило реставрацию в 1660 Стюартов и восстановление англиканства как офиц. религии, что положило конец П. как идейно-полит. движению. Однако влияние П. сказалось на принятии *Закона о веротерпимости 1689 г.* снимающего запрет на деятельность прот. сект (кроме унитарийцев). П. получил распространение в Шотландии, Ирландии и Сев. Амери-

ке, куда вследствие религ. гонений переселились в 20—30-е гг. 17 в. многие конгрегационалисты, основавшие ряд т. н. пуританских колоний Новой Англии. Американский П., отличавшийся нетерпимостью к инаковерию и склонностью к теократии, был в нач. 18 в. подорван усилением религ. неоднородности населения колоний и успехами борьбы за веротерпимость. Историч. роль П. связана с утверждением принципа конгрегационализма в англо-амер. протестантизме, а также пуританского образа жизни, опирающегося на такие религ.-этич. ценности, как доктрина призвания, осуждение праздности и расточительства, культ трудолюбия и делового успеха, упорство в осуществлении целей, стоическое отношение к жизненным неудачам. Как культурно-историч. феномен, П. является важным фактором формирования и компонентом амер. национального характера.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ — последователи одного из позднепрот. христ. вероисповеданий. Особое значение в религ. жизни придают т. н. *дарам святого духа*. По Библии впервые эти дары были получены учениками Иисуса Христа (апостолами) в Иерусалим. храме на др.-евр. праздник пятидесятницы (отсюда и название — П.). В наши дни, согласно учению П., дары даются через *крещение духом святым* лишь истинным последователям сына божьего в качестве постоянного средства служения ему. Внеш-

ним признаком крещения духом святым П. признают, как правило, *глоссолалию* — «разговор с богом на незнакомом языке». Первые П. появились в США в начале 20 в., когда часть проповедников *движения святости* начала учить, что за «вторым благословением», или освящением, должно последовать «третье благословение», еще более сильное религ. переживание, — крещение духом святым, сопровождаемое глоссолалией, к-рая потом может постоянно повторяться у испытавших данное крещение. Это привело к возрождению идей *ривайвелизма*. Возвращение духовных даров, др. атрибутов древней церкви начинает мыслиться как признак возвращения «полной», совершенной евангельской церкви и близости второго пришествия Иисуса Христа. Именно в движении святости и амер. ривайвелизме сформировались все осн. идеи пятидесятничества. Формально история П. началась 1 января 1901, когда в библ. школе в Топеке (Канзас) на занятиях сторонника движения святости Ч. Пархема одна из его учениц, Агнесса Озман, получила «третье благословение» и стала говорить на «китайском языке». Вслед за ней «эпидемия» глоссолалии охватила всю школу. После этого Пархем стал со своими бывшими учениками проповедовать пятидесятничество в южных штатах США. Одним из учеников Пархема был негр Д. Сеймур, к-рый проповедовал идеи «святой пятидесятницы» в заброшенном зда-

нии методист. церкви на Азузастрит в Лос-Анджелесе. Три года продолжались экстатич. моления, привлекавшие тысячи приезжих (негров и белых) со всех концов США, испытавших здесь глоссолалию. Многие из них стали затем основателями разл. пятидесят. церквей не только в США, но и в Скандинавии, Англии, Индии, Чили. В начале П. выступали в роли духовной элиты разных церквей, из к-рых вышли, но вскоре они начали организовывать свои церкви. Сама доктрина пятидесятничества создает предпосылки для возникновения все новых и новых конфликтов друг с другом харизматич. авторитетов. Отличия пятидесят. церквей друг от друга связаны, во-первых, с кол-вом божьих благословений («духовных кризисов»), а во-вторых, с формулой водного крещения. П., вышедшие из церквей святости, верят в три благословения — обращение, освящение и крещение духом святым. П. из бывших баптистов и нек-рых др. церквей признают лишь два благословения — обращение и крещение духом святым. Крупнейшей из церквей П. двух благословений являются *Ассамблеи бога*. По формуле проводимого водного крещения П. делятся на тринитарианцев (см. *Тринитарианство*) и унитарийцев (см. *Унитарийанство*). Однако такое членение не охватывает все пятидесят. церкви. Среди них есть и такие, к-рые фактически выходят за пределы христ-ва, имеют свои причудливые мифологии и

часто изуверскую культовую практику. С начала 60-х гг. в США, а затем и в др. странах отмечается новое явление — глоссолалия начинает распространяться в традиционных прот. церквях (епископальной, американской лютеранской, объединенной методистской, объединенной пресвитерианской и др.), а с 1966 — и среди католиков. Новые П. не порывают со своими церквями, их глоссолалия получает более или менее офици. санкцию. Однако они создают свои внутрицерк. орг-ции и устанавливают контакты с собственно пятидесят. церквями. Несмотря на разнообразие доктрин и большое значение личностных особенностей руководителей, пятидесят. церкви все время развиваются в рамках *фундаментализма*. В наст. вр. П. в мире представлены большим кол-вом разнообраз. самостоят. церквей и сект, руководители к-рых довольно регулярно (через каждые 2—3 года) собираются на Всемирные пятидесят. конференции. П. — наиболее динамичная разновидность протестантизма, бурно растущая за счет использования чувства неудовлетворенности людей своим индивидуальным и обществ. бытием, потери ими личностной и социальной перспективы П., насчитывающие более 50 млн приверженцев, имеют последователей на всех континентах и почти во всех странах мира.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ В СССР.

Не имеют единой церк. орг-ции, делятся на ряд направлений

(деноминаций), последователи к-рых обычно недоброжелательно относятся друг к другу, действуют разрозненно, нередко всецело в зависимости от прихотей своих руководителей. Наиболее крупными деноминациями являются *христиане веры евангельской* (ХВЕ), *христиане евангельской веры* (ХЕВ) и *евангельские христиане в духе апостолов*. Немногочисленны по кол-ву последователей *евангельские христиане пятидесятники-сионисты*, *евангельские христиане святыя сионисты* («мурашковцы»), *субботствующие пятидесятники*. До революции на территории страны существовали лишь небольшие группы евангельских христиан в духе апостолов. В 20-х гг. довольно значительное распространение получили ХЕВ и отчасти пятидесятники-сионисты. В кон. 30-х гг. вместе с воссоединением народов Зап. Украины, Зап. Белоруссии и Прибалтики с СССР в состав нашего населения влились и распространенные в этом регионе ХВЕ, евангельские христиане святыя сионисты и субботствующие пятидесятники. ХЕВ и ХВЕ в кон. Вел. Отеч. войны формально объединились, но реально все еще существуют довольно обособленно. Часть ХЕВ и ХВЕ в 1945, а часть христиан в духе апостолов в 1947 присоединилась к Союзу евангельских христиан — баптистов (ЕХБ). Они лояльно относятся к Сов. власти, регистрировали свои общины, поддерживают разнообраз. контакты с зарубеж. пятидесятниками. Др. их

часть до сих пор существует самостоятельно, в осн. нелегально. Евангельские христиане пятидесятники-сионисты, евангельские христиане святые сионисты и субботствующие пятидесятники на регистрацию своих общин не соглашаются. Всех неприсоединившихся к ЕХБ пятидесятников по их соц.-полит. ориентации можно разделить на две группы — умеренные и крайние. Умеренные обычно признают законы Сов. гос-ва. Они убеждены, что «можно иметь духа святого и без дара языков», а потому против демонстрирования этих языков в общинах и за говорение ими дома, в семьях или «наедине с богом». Подобные взгляды свойственны большинству общин ХЕВ, ХВЕ, христиан в духе апостолов и субботствующих пятидесятников. С 1968 наиболее лояльные общины неприсоединившихся пятидесятников регистрируются в качестве самостоят. и независим. в церк. отношении от Союза ЕХБ мест. объединений верующих. В наст. вр. имеется уже около 200 таких общин, большая часть к-рых находится на Украине. Крайние пятидесятники нередко занимают экстремистские позиции по самым разнообраз. вопросам. Они, напр., отдают «на усмотрение личной совести каждого верующего» решение вопроса о службе в Сов. Армии, поощряют отказывающихся от участия в голосовании при выборах органов Сов. власти; свободу совести искаженно толкуют как ничем не ограниченную свободу религ. деятельно-

сти, что подчас приводит к разл. нарушениям сов. законодательства. Молитвенные собрания П. проходят в крайне экстатической атмосфере и сопровождаются криками, видениями, «пророчествами», «слышаньем голосов». Дар разговора с богом на «иноязыках» они объявляют непременным атрибутом всякого «истинного дитя божьего»; лишённых его подвергают разл. унижениям. Крайние пятидесятники не признают соглашений 1945 и 1947 с евангельскими христианами и баптистами, усиленно муссируют факты нарушения ими положений этого документа. Такие позиции занимает часть общин ХЕВ — ХВЕ, христиан в духе апостолов, а также большинство пятидесятников-сионистов и евангельских христиан святых сионистов.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ В США. Имеют более 120 самостоят. церквей и более 5 млн последователей. Для многих амер. пятидесятнических церквей характерно, что они с самого начала не ограничивали деятельность границами своей страны, а стремились к всемерному распространению идей «святой пятидесятницы» и за ее пределами. Это привело к тому, что новая религия довольно быстро распространилась по всему миру, в т. ч. и в Россию, куда была занесена еще до революции. К.-л. строгих критериев для классификации амер. пятидесят. церквей пока не разработано. Обычно их объединяют в след. группы. *Церкви «трех*

кризисов» (или «трех благословений», или «трех духовных стадий») вышли в своем большинстве из *церквей святости*. Наиболее крупными из них являются *церковь бога* (Кливленд, Теннесси), пятидесятническая церковь святости, международная — 100 тыс. членов; пророческая церковь бога — 80 тыс. членов; церковь бога (Хантевилл, Алабама) — 80 тыс. (в США, Панаме, на Гаити, в Израиле, Нигерии, Гане). *Церкви «двух кризисов»* вышли в осн. из бапт. церквей. Самые многочисл. среди них — *Ассамблеи бога*, пятидесятническая церковь бога Америки (150 тыс. членов), международная церковь четырехугольного евангелия (80 тыс.), независимые ассамблеи бога, международные (90 тыс. последователей в США и Канаде). Церкви исцеления провозглашают общепятидесят. догмат об исцелении молитвой с возложением рук гл. пунктом своего вероучения, сформировались в 40—60 гг. 20 в., тринитарианские, сравнительно немногочисл. по кол-ву последователей. Среди них — братство церквей и священнослужителей полного евангелия, международное (25 тыс. членов), ривайвелистическое братство Миракла (10 тыс. в США и Канаде, центр расположен в г. Миракл Велли, штат Аризона). Унитарийские церкви («исусовцы») вышли в осн. из Ассамблей бога. Единственно правильной апостольской формулой водного крещения признают крещение «во имя Иисуса Христа». Наиболее

крупными среди них являются *объединенная пятидесятническая церковь, международная* и церковь Иисуса Христа. Две группы церквей выделяют по национально-расовым признакам — это испаноязыч. пуэрто-риканские церкви (их всего 12) и негритянские (22 церкви). Пуэрто-риканские церкви в большей своей части придерживаются догмата о «двух духовных кризисах» в религ. жизни верующего и невелики по кол-ву последователей. Среди негритянских церквей имеются сторонники всех осн. пятидесят. направлений, какие распространены в США (тринитарианские — «трех кризисов», «двух кризисов» и «исцеления молитвой», а также унитарийские). Самыми многочисл. являются церковь бога во Христе (450 тыс. членов), доктрина к-рой идентична доктрине церкви бога (Кливленд, Теннесси); апостольская преодолевающая святая церковь бога (75 тыс.), тринитарианская «трех кризисов»; пятидесятнические ассамблеи мира, инкорпорированные (45 тыс.), доктрина и культ очень близки к доктрине и культу объединенной пятидесятнической церкви, международной. Большинство «белых» тринитарианских пятидесят. церквей Сев. Америки с 1948 объединены в Пятидесятническое братство Сев. Америки, принимающее активное участие в регулярной подготовке и проведении Всемирных пятидесятнических конгрессов, первый из к-рых состоялся в 1947 в Цюрихе.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ-СИОНИСТЫ — см. *Евангельские христиане пятидесятники-сионисты.*

ПЯТИДЕСЯТНИКИ СУББОТСТВУЮЩИЕ — см. *Субботствующие пятидесятники.*

ПЯТИДЕСЯТНИКИ-ТРИНИТАРИАНЦЫ — считают, что водное крещение взрослых должно проходить по новозаветной формуле «во имя отца, сына и св. духа», т. е. с перечислением всех членов св. троицы. В наст. вр. в мире большая часть пятидесят. церквей придерживается этого догмата. В СССР тринитариянская формула крещения признается христианами веры евангельской, христианами евангельской веры, евангельскими христианами пятидесятниками-сионистами и евангельскими христианами святыми сионистами.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ-УНИТАРИАНЦЫ — часть пятидесятни-

ков, отколовшихся от тринитариянских Ассамблей бога. В 1913 в Лос-Анджелесе проповедник Р. Мак-Алистер заявил, что истинной, апостольской формулой водного крещения является крещение не «во имя отца, сына и св. духа», а «во имя Иисуса Христа». Эта идея была подхвачена одним из лидеров пятидесятничества — Ф. Эвартом, выступившим с доктриной, согласно к-рой существует лишь одно, а не три лица бога. Термины «отец» и «святой дух» означают лишь разные аспекты единой личности Иисуса Христа. Троица, по его мнению, это папистская выдумка, а крещенные во имя троицы — все равно что не крещены и должны пройти этот обряд вновь. После осуждения унитариянства Ассамблеями бога в 1916 сторонники данной точки зрения создали свои церкви. В СССР унитариянства придерживаются евангельские христиане в духе апостолов.



«РАЗМЫШЛЕНИЯ О «ЖИЗНИ ПОСЛЕ ЖИЗНИ»

— вт. книга доктора Р. Муди. Вышла в 1977. Анализирует воспоминания людей, переживших состояние клинич. смерти, неизвестные по прежней книге (см. *«Жизнь после жизни»*): видение совершенного знания, встречи с растерянными духами. Спец. главы посвящены самоубийцам, реакции на пер. книгу со стороны духовенства. Религ. фундаменталисты объявили описанные воспоминания «дьявольским наваждением». «Левое» духовенство сочло проблему бессмертия второстепенной, отвлекающей от земных дел. Столь же неоднозначной оказалась и реакция врачей.

РАССЕЛ, Рүссель (Russell) Чарлз Тэйз (1852—1916) — основоположник учения *свидетелей Иеговы*. Родился в г. Аллегени (штат Пенсильвания, США). Р. принадлежал к пресвит. церкви, затем вступил в конгрегационную церковь. Не найдя истины в этих течениях кальвинизма, в 1870 создал кружок по изучению Библии, к-рый избрал его пастырем. Со временем

нар. об-во исследователей Библии, переименованное в 1931 в орг-цию свидетелей Иеговы. Для издания лит-ры была основана фирма *«Общество Сторожевой башни»*. Первым ее президентом стал Р. В 1909 центр орг-ции и штаб-квартира фирмы перенесены в Бруклин (район Нью-Йорка). Оsn. положения верования Р. изложил в семи томах *«Исследований Священного писания»*. «Истины, которые я возвещаю как глашатай божий,— писал Р.,— не были раскрыты в видениях или снах, но были открыты слышимым гласом божьим».

РАТУШНЫЙ Михаил Тимофеевич (1830 — ок. 1915) — один из первых бапт. проповедников в России. Организатор и руководитель бапт. общины на Украине в 60—90 гг. 19 в.

РАУШЕНБУШ (Rauschenbusch) Уолтер (1861—1918) — теолог, видный представитель социально-евангелич. течения в амер. протестантизме (см. *Социальный евангелизм*). Его взгляды

формировались под воздействием реформац. идей и движений в США кон. 19 — нач. 20 в. Широко известность Р. получил после опубликования в 1907 книги «Христианство и социальный кризис», в к-рой подверг критич. анализу социальные последствия капиталистич. развития и поставил вопрос о внутрицерк. движении, направленном на реформу об-ва и достижение гл. цели — построения «царства божьего». В своих последующих выступлениях в печати и с церк. кафедр Р., развивая идею «царства божьего», отмечал, что оно может быть реализовано усилиями всего человечества, действующего в соответствии с волей бога.

РАШКЕ (Raschke) Карл (р. 1944) — амер. прот. теолог-модернист. Основываясь на идеях философов М. Хайдеггера и Ж. Деррида, Р. делает попытку преодолеть метафизич. ограниченность теологии путем ее деконструкции, т. е. разборки до оснований тех предпосылок, на к-рых строится теологич. мышление. Р. приходит к выводу, что вместе со «смертью бога», исчезновением трансцендентного измерения в человек. жизни наступает «конец теологии», рассматривавшей божественное как объективную реальность, как предмет размышления и описания. Деконструкция должна ввести религ. мысль в область диалогич. мышления; замена теологии на «диалогию» позволит выразить в языке опыт «неявного

пришествия божественного». Соч.: «Религия и образ человека» (1977, в соавт.), «Алхимия слова» (1979), «Вторжение вечности» (1980).

РЕВИВАЛИЗМ — см. *Ривайвализм*.

РЁДСТОК (Redstock) Гренвиль Вальдигрев (19 в.) — англ. проповедник евангелистского направления; лорд. Окончил Оксфордский ун-т, поступил на воен. службу, участвовал в Крымской войне 1853—1856. Дослужившись до чина полковника, оставил армию и вернулся в Англию. Интерес к проповеднической деятельности проявился у него еще в студенч. годы под влиянием прот. миссионера, побывавшего в Индии. Проповеди Р. пользовались в Англии огромным успехом. Он проповедовал веру в Иисуса Христа как единств. спасителя, в его искупит. жертву за грехи всего человечества и отвергал спасение и прощение грехов за добрые дела. В 1868 Р. появился в Париже, а в 1872 проводил собрания в Швейцарии. С проповедями Р. в Англии и Швейцарии познакомились рус. аристократы и пригласили его в Петербург, куда он и приехал в 1874. Р. проповедовал в аристократич. домах и вскоре собрал значит. число последователей. В Москве его проповедь успехом не пользовалась. Наряду с проповедями Р. писал «летучие листки» для народа, а его последователи — редстокисты —

переводили их. Наиболее известным последователем Р. был В. А. Пашков, основавший общины *евангельских христиан-пашковцев* в России.

РЕЙХЛИН (Reuchlin) Иоганн (грецизированная фамилия — Капнион, 1455—1522) — нем. гуманист, юрист, издатель, один из создателей науч. филологии. Учился в Парижском и Базельском ун-тах. Известен работами по лат., греч. и евр. языкам. Автор каббалистич. труда, где с помощью числ. и буквен. мистики доказывал преемственность перехода от иудаизма к хр-ству. Спор со сторонниками уничтожения евр. книг навлек на Р. обвинение в ереси. Папский суд оправдал его, но в связи с обострением ситуации, подъемом *Реформации* в Германии, Р. был осужден рескриптом папы. Друзья Р. откликнулись на процесс, написав «Письма темных людей» (1515—1517), резкую сатиру на катол. церковь. У Р. и под его руководством учили греч. и евр. языки многие деятели *Реформации*.

РЕЛИГИОЗНЫЙ ПАЦИФИЗМ (от лат. *pacificus* — умиротворяющий) — отрицание по религ. мотивам войн и насилия как способа разрешения социальных противоречий. Исторически Р. п. выступал в разл. формах. Миролюбивые призывы и осуждение насилия отчетливо выражены в Новом завете, и в I—3 вв. «отцы церкви» (Климент Александрийский, Ориген, отчасти Тертуллиан) считали войну несовместимой

с учением Христа. Превращение хр-ва в офиц. религию Римской империи свело на нет эти мотивы, и в 5 в. Августин Аврелий выдвигает доктрину «справедливой войны», официально санкционируемой Ватиканом. Она получает разработку в трудах Фомы Аквинского, принимает окончательный вид у Франциско Суареса (1548—1617) и широко применяется на практике. Для идеологов ранней буржуазии характерно двойственное отношение к войнам. С одной стороны, они осуждали войны как препятствие для развития торговли и промышленности, с другой — оправдывали, если они велись ради утверждения нового строя: против ср.-век. тиранов, ради захвата новых рынков, сырья и т. п. И хотя по мере нарастания разрушительного характера войн миролюбивые голоса и идеи «вечного мира» звучали все чаще, пацифистскими их признать неправомерно, поскольку они признавали «справедливыми» войны опред. типа. Последовательный пацифизм на европ. почве возникает в русле протестантизма. Позиция представителей буржуазно-бюргерской *Реформации* мало чем отличалась от католической. Напомним о призывах *Лютера* травить и убивать восставших крестьян, о терроризме *женевского* правления *Кальвина*. Необходимость и оправданность вооруженных действий признавалась и революц. идеологами народной *Реформации* (напр., Т. Мюнцером), выступавшими против эксплуата-

ции и социального гнета. Это отношение масштабно проявилось в Крестьянской войне в Германии 16 в. Впервые пацифистские идеи были высказаны представителями гуманизма и левого крыла Реформации, прежде всего *Эразмом Роттердамским* и *Себастьяном Франком*. В качестве же бескомпромиссной вероучит. установки пацифизм был выдвинут рядом прот. сект, отразивших пассивный социальный протест мелкобурж. слоев, городской и крестьянской бедноты (швейцарские и *чешские братья*, *гуттерское братство*, *меннониты*, *квакеры* и др.). Так, согласно доктрине квакеров, в каждом человеке присутствует «святой дух» («внутренний свет», «живой бог», «слово»), поэтому убийство любого человека, а тем более война приравниваются ими к «богоубийству», к святотатству, к-рое никакими «человеческими» (политическими, государственными, гуманистическими и пр.) соображениями оправдано быть не может. Р. п., в принципе отвергающий понятие «справедливой войны», носящий абсолютный характер, в ту пору с трудом мыслился в контексте светского мировоззрения. До нач. 20 в. доктрины религ. пацифистов оставались инородными образованиями в теологич. системах протестантизма, а их последователи, отказывающиеся отбывать воинскую повинность, брать в руки оружие даже для самозащиты, подвергались систематическим жестоким репрессиям и нападкам со стороны как светских властей,

так и религ. лидеров, санкционировавших войны «собственных» правителей. Катастрофические разрушительные последствия 1-й и особенно 2-й мировых войн привели к резкой активизации миротворческой деятельности христ. церквей (прежде всего методистской и англиканской). Однако решающий поворот в историч. судьбах Р. п. был вызван наступлением ядерной эры. Резко вырос авторитет и влияние идеологов бескомпромиссного Р. п. Если раньше они отвергали всякую войну как «богоубийственную», то теперь эта оценка становилась приложимой ко всякой, т. е. независимо от конкретных причин и мотивов, ядерной войне, «убийственной» для человеч. рода в целом. Тем самым бескомпромиссный пацифизм получил способность освободиться от религ. оболочки и стать фрагментом светской социальной мысли, исходящей не только из моральных, но и сугубо практич. соображений. Речь, т. обр., идет уже о новом, «ядерном пацифизме», объявляющем святотатством войну с применением ядерного оружия, как, впрочем, и любого другого, грозящего судьбам человечества, — химического, лазерного и т. п. Ныне эту позицию практически разделяют все осн. христ. церкви. Христ. церкви играют существенную роль в совр. массовом антиядерном движении. Что же касается конкретных политич. программ, с к-рыми они выступают (одностороннее ядерное разоружение, ликвидация ракет на

собств. территории, создание зон, свободных от оружия массового уничтожения, и т. п.), то они зависят от многих факторов: наличия собств. ядерного оружия, членства в военных союзах, географич. расположения. Сторонники «ядерного пацифизма», как правило, признают «справедливость» применения оружия обычного типа для национальной самообороны, однако доктрины, подобные квакерской, остаются эпицентром, своеобразным ферментом возрастающей активности пацифистов. Несмотря на то что Р. п. объясняет причины войн в иллюзорных, чисто моралистических категориях («греховность людей», «нарушение воли бога» и т. п.), он является важнейшим фактором и залогом выживания человечества, предвосхищением повсеместного торжества «цивилизованных» отношений между странами и народами.

РЕМОНСТРА́НТЫ — см. *Арминиане*.

РЕФОРМА́ТСКАЯ ХРИСТИА́НСКАЯ ЦЕ́РКОВЬ В СЛОВА́КЦИИ — одна из трех осн. прот. церквей Чехословакии. Образована в 1918, насчитывает около 120 тыс. верующих, большинство к-рых — чехословацкие граждане венгерской и немецкой национальностей. Действует только в Словакии, делится на 7 духовных округов — сеньоратов. Возглавляется епископом, управление — пресвитерианско-синодальное.

Высшие церк. органы — синод и синодальный президиум. В административном управлении и в литургии используются два офиц. языка — венгерский и словацкий. На этих же языках Р. х. ц. в С. издает ежемес. журнал «Калвинске гласы» общим тиражом 9 тыс. экз.

РЕФОРМА́ТЫ — приверженцы кальвинист. церквей континентально-европ. происхождения (последователи кальвинист. церквей шотл.-англ. происхождения назывались *пресвитерианами*). Р. выступали в период *Реформации* против засилья катол. церкви, за обновление и изменение устройства церк. жизни, вероучения, обрядности и литургии. Борьба Р. вылилась в длительные религ. войны с силами римско-католич. церкви Священной римской империи Габсбургов. В 16 в. во мн. европ. странах (Англия, Германия, Дания, Польша, Франция, Финляндия, Чехия, Швейцария, Шотландия и др.) новые христ. церкви стали именоваться реформатскими или евангелическими. Религ.-политич. центром Р. стала Швейцария: Цюрих, Базель, Берн, Женева. Реформат. движение здесь началось в 20-х гг. 16 в. с деятельности Ульриха *Цвингли* и приняло форму *цвинглианства*. В 1529 из-за теологич. разногласий (о причастии, предопределении, церкви и таинствах) произошло отделение реформат. церкви от лютеранской. В 30—40-х гг. во главе церкви в Женеве стал Жан

Кальвин. Странники *Лютера* и близких к нему *Цвингли* и *Меланхтона* стали называть себя лютеранами, а сторонники Кальвина — кальвинистами, или реформатами. Р. ввели простое богослужение, дешевое и предельно упрощенное убранство церкви, свели до минимума церк. иерархию, подняли роль мирян в жизни церкви, отменили celibat священников, ввели более демократичное управление церковью, провозгласили абсолютный приоритет свящ. писания, ликвидировали ин-т монашества, из христ. таинств признали лишь два (крещение и причащение) и т. д. Религ. борьба Р. переплеталась с борьбой политической и социально-экономической. Среди Р. было много представителей нарождавшегося класса буржуазии, к-рые выступали против дворянства. По Вестфальскому мирному договору 1648 европ. гос-ва наряду с принципом «что правление, того и религия» признали и принцип веротерпимости. Реформат. церкви добились офиц. признания наряду с катол. и лютеранскими церквями. Р. более последовательно, чем лютеране, соблюдают принцип пресвитериального (или в нек-рых странах конгрегационалистского) и синодального устройства церкви. Реформат. общины более самостоятельны, но они строже др. прот. церквей наблюдают за исполнением всеми верующими религ.-нравств. предписаний церкви в обществ. и личной жизни. В религ. догматике Р. занимают близкие к ортодок-

сальному кальвинизму позиции. К 20 в. многие реформат. церкви эволюционировали к более умеренным позициям, сближаясь и иногда объединяясь с лютеран., евангелич. и др. прот. церквями. В наст. вр. реформат. церкви имеются в Англии, Венгрии, Нидерландах, Румынии, Франции, ФРГ, Чехословакии, США, Швейцарии, Югославии, ЮАР. Небольшие реформат. конгрегации существуют в Бельгии, Греции, Испании, Португалии, Скандинавских странах, нек-рых странах Лат. Америки и Азии. Р. объединены во *Всемирный альянс реформатских церквей*, к-рый издает в Женеве свой печатный орган — журнал «Реформатский и пресвитерианский мир». В России евангелич.-реформат. церкви действовали в сев.-зап. и юго-зап. губ. В СССР существуют малочисл. евангелич.-реформат. церковь Литвы и реформат. церковь в Закарпатье.

РЕФОРМАЦИЯ (от лат. *reformatio* — преобразование, исправление) — социальное и идеол. движение 16 в., осуществившее пересмотр ср.-век. культуры в соответствии с потребностями нарождавшегося бурж. строя. Охватившая большинство стран Зап. Европы, Р. была направлена прежде всего против римско-катол. церкви как «наиболее общего синтеза и наиболее общей санкции существующего феодального строя» (*Маркс К., Энгельс Ф.* Соч. Т. 7. С. 361) и привела к возникновению протестантизма. Аморализм пап,

вопиющие злоупотребления духовенства, церк. формализм и ханжество давно обличались свободомыслящими теологами (Дж. Уиклиф, Ян Гус, нем. мистики 14 в., идеологи Возрождения). Даже катол. иерархи предпринимали попытки исправить церковь. Примером могут служить Констанцкий и Базельский соборы 15 в. Специфика Р. в том, что она потребовала не просто исправления католицизма, а пересмотра его фундаментальных догматов. В Р. участвовали разл. социальные силы — от князей до крестьян и городского плебса. Каждая из них оказала свое влияние на последующие судьбы европ. культуры. Гуманисты, наследники культуры Возрождения, не просто подготовили Р. но активно и существенно воздействовали на ее результаты даже после появления *Лютера*. Наиболее видными среди них были *И. Рейхлин* и *Эразм Роттердамский*, резко критиковавшие церк. догматизм и религ. фанатизм, проделавшие titanic. труд по уточнению перевода и комментированию библ. текста, по исследованию античного наследия. Неоценимый вклад в Р. внесли многочисл. издатели (*Этьен Доль*, *Бонифаций Амербах*, *Иоганн Фробен* и др.), осуществившие публикацию работ древних и совр. авторов. Особое место занимают радикальные реформаторы, полагавшие, что прот. лидеры недостаточно решительны. Это спиритуалисты, пантеисты, унитарии, скептики: *Андреас Карлштадт*, *Мигель Сервет*, *Каспар*

Швенкфельд, братья *Социны*, *Себастьян Кастеллио*, *Бернардино Окино*, *Давид Йорис*, *Себастьян Франк* и многие др. деятели тогдашней культуры. Наиболее решительный отряд составили воинств. *анабаптисты*, представители народной Р., идеологи крестьянских восстаний во главе с *Томасом Мюнцером*. Все эти движения испытывали постоянное давление со стороны катол. иерархов, к-рые стремились отстоять свои позиции политикой кнута и пряника: снять напряжение незначительными уступками, одновременно усиливая террор против «еретиков». Примерами может служить учреждение ордена иезуитов и проведение Тридентского собора (1545—1563), пытавшегося парализовать нападки на авторитет папы и катол. концепцию спасения. Дело, однако, ограничилось незначит. новациями, а последующие репрессии против «еретиков» позволяют определить катол. реформацию как фактическую контрреформацию. Наконец, собственно прот. лидеры. Это не только *Лютер*, *Цвингли*, *Кальвин*. Протестантизм стал возможен лишь в результате деятельности мн. видных богословов, развивших его вероучение в три разл., хотя и органически связанные между собой формы. *Лютеранство*, сформировавшееся в ходе борьбы Лютера и его сподвижников против папства, получило преобладающее влияние в Германии, а впоследствии в Скандинавии и Прибалтике. Именно «Протестация» (протест) сторонников Лю-

тера на имперском сейме в Шпейере в 1529 дала название всем христ. течениям, порожденным Р. Лютеранство было официально представлено *Аугсбургским исповеданием*, составленным Ф. Меланхтоном. Своего рода свящ. книги лютеран включают также «Большой» и «Малый катехизис», написанные Лютером, и «Книгу согласия». В Швейцарии возникли более радикальные реформатские церкви, основанные У. Цвингли и Ж. Кальвином (см. *Реформаты*). Они получили доминирующее влияние в Шотландии и Голландии, на севере Германии, распространились во Франции, Англии (под названием пресвитерианства), а позже и в США. Для них основополагающим стал гл. труд Кальвина «Наставление в христианской вере» (1536), неоднократно переиздававшийся и дополнявшийся, а также «Второе гелветическое исповедание» (1566), написанное преемником Цвингли Г. Буллингером, и «Гейдельбергский катехизис» (1563). В 1534 англ. парламент провозгласил короля главой англикан. церкви, стимулировав этим реформац. процессы. Они замедлились во время правления католички Марии Стюарт, но уже при Елизавете в 1539 были декретированы «39 статей» в качестве догматической основы офиц. церкви. Они представляли собой компиляцию положений континентального протестантизма (прежде всего лютеранства) и элементов католицизма (ин-т духовенства, церк. иерархия, кон-

цепция церкви-прихода и т. д.). Центральной фигурой Р., несомненно, был Лютер, к-рый и сформулировал осн. принципы протестантизма: единственным источником вероучения является Библия, спасение достигается верой, обусловленной милостью божьей, отрицается папская власть, все таинства (за исключением видоизмененных крещения и причащения), чистилище, индульгенции, мощи, монастыри, иконы, обязательные посты, церк. иерархия и т. д. Существенные изменения претерпевает и нравств. программа: священной признается вся повседневная деятельность человека, стимулируемая верой в спасение, а «мирское призвание» усматривается в добросовестном выполнении своих обязанностей и «службе» ближнему. Эти принципы составляют исходное содержание прот. вероучения, к-рое так или иначе выражается в конкретных течениях и объединениях.

РЕФОРМИРОВАННЫЕ ЦЕРКВИ В США — группа церквей, придерживающихся сугубо кальвинистской ориентации в своем вероучении и пресвитерианской формы в управлении. К ним принадлежат: реформированная церковь в Америке, насчитывающая св. 350 тыс. приверженцев, христианская реформированная церковь (ок. 300 тыс.), венгерская реформированная церковь в Америке (ок. 5 тыс.), нидерландские реформированные конгрегации (св. 4 тыс.), протестантские реформированные

церкви в Америке (4 тыс.), реформированная церковь в Соединенных Штатах (св. 4 тыс.).

РЕЧНЫЕ БРАТЬЯ — одно из ответвлений в меннонитстве (см. *Меннониты*), возникшее в штате Пенсильвания во 2-й пол. 18 в. Основатель — Якоб Энгле, к-рый считал истинным способом крещения троекратное погружение в реку. Он выступал за сохранение меннонитских традиций в одежде и поведении. В дальнейшем эта орг-ция разбилась на ряд течений: «Церковь братьев во Христе», «Речные братья старого порядка (йоркеры)», «Объединенная церковь Сиона», «Товарищество братьев во Христе» и др., к-рые до сих пор сохраняются на территории США.

РИВАЙВЕЛІЗМ (англ. revival — возрождение, пробуждение) — религ.-филос. движение среди последователей прот. церквей в США, Англии и др. странах за духовное возрождение или пробуждение истинной апостольской церкви, начавшееся в 18 в. Проповедники Р. — Д. Эдуардс, Ч. Финней, Д. Муди, Р. Торрей, Ч. Инвуд, К. Морган, П. Дьюис, Ф. Майер и др. — рассматривали нравств. пороки людей (алкоголизм, проституцию, азартные игры и т. п.) в качестве осн. причин социального зла и потому призывали к социально-этическому «обновлению» на основе экстазич. «индивидуального опыта». В теологич. плане Р. был выступлением про-

тив ригоризма кальвинистской доктрины о двойном, или абсолютном, предопределении (см. *Кальвинизм*), печать к-рого лежит на вероучении мн. прот. церквей. Идеологи Р. провозгласили, что Христос своей кровью искупил грехи всего человечества; его искупление распространяется на весь род людской, спасение не предопределено, а заслуживается личной верой и праведной жизнью. Они возродили арминианский принцип всеобщего божеств. милосердия. Для того чтобы спастись, надо только уверовать в очистит. силу пролитой сыном божьим крови. Спасение достигается через обращение, когда человек покается в совершенных грехах, уверует в бога и признает его верховное водительство. Важной особенностью Р. является проповедь «полного очищения» от всех грехов уже в земной жизни. Если католицизм, православие, традиц. прот. церкви признают возможность очищения лишь от «личной греховности», приобретенной в процессе индивидуального бытия, то Р. обычно провозглашает возможность очищения и от первород. общечеловеч. греха, ведущего свое начало от прародителей Адама и Евы. Достигается это полное очищение через освящение, или *рождение свыше*, к-рое есть не что иное, как мгновенное чудесное духовное перерождение человека. Именно эта особенность Р. привела к возникновению в его рамках *движения святости*. Апелляция Р. к свободной воле грешника и его эмо-

циям приводит, как правило, к росту религ. энтузиазма среди верующих. Крайняя эмоциональность и экстастика являются наиболее характерной особенностью всех ривайвелист. движений как прошлого, так и настоящего, служит предпосылкой возникновения все новых и новых пятидесят. церквей. Новая волна Р. в 60-х гг. 20 в. привела к тому, что пятидесятничество проникло даже внутрь традиц. прот. церквей и католицизма.

РИГОРИЗМ (франц. *rigorisme*, от лат. *rigor* — твердость, строгость) — суровое, непреклонное, бескомпромиссное соблюдение к.-л. этич. принципа, в т. ч. религ. морали. Р. как форма религ. поведения свойствен последователям разл. прот. церквей, стоящих на позициях пуританской, кальвинистской морали, строго придерживающихся ортодоксал. норм поведения, фундаменталистских основ вероучения.

РИТТЕЛЬМЕЙЕР (Rittelmeyer) Фридрих (1872—1938) — нем. теолог, проповедник, издатель религ. лит-ры. В 1902—1916 гг. в Нюрнберге и в 1916—1922 гг. в Берлине был евангелич. пастором. В 1922 в Штутгарте основал и до 1938 возглавлял «Общество Христова», ставящее своей целью религ. обновление и новый расцвет человечества. Общение с разл. духовными феноменами привело Р. к занятиям антропософией (окультизм-мистич. учение о человеке как носителе «тайных» духовных сил).

Р. стремился, по его словам, «осуществить переход от Иисуса к Христу». Во взглядах Р. значит. место занимает принятое им учение Р. *Штейнера* о переселении душ и о карме.

РИТЧЛЬ (Ritschl) Альбрехт (1822—1889) — нем. прот. теолог. Р. исходил из того, что религия может быть делом только веры, но не познания. Для христ. догматики бог существует исключительно как любовь, поэтому из теологии должны быть исключены вопросы, имеющие метафизич. (филос.) характер, сама метафизика возможна лишь на основе христ. этики.

РОБИНСОН (Robinson) Джон (р. 1919) — англикан. епископ, представитель совр. радикальной теологии. В работе «Честность перед богом» провозглашает необходимость разработки новой концепции бога. В центр христ-ва ставит социально-этическое учение. Подлинное христ-во должно основываться на активном участии верующего в «мирской» жизни. Концепция Р. является попыткой вывести религию из состояния кризиса.

РОЖДЕНИЕ СВЫШЕ, второе рождение, освящение — один из гл. догматов протестантизма. Суть его состоит в провозглашении возможности уже здесь, в земной жизни, полностью очиститься от всех грехов — как индивидуальных,

совершаемых человеком в процессе своей жизни, так и перво-родного, наследуемого от Адама и Евы. Пятидесятники считают, что при обращении к богу грешник освобождается только от индивидуального греха. А для того чтобы очиститься и от общечеловеч., нужно пройти освящение, или родиться свыше. Библ. основой этого догмата является стих из Евангелия от Иоанна: «Истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть царствия божия» (3:3). Р. с. есть мгновенное духовное перерождение человека. Оно связано с *крещением духом святым*, но предшествует ему во времени. Р. с. — кратковременный миг «личного самоосознательного познания духа божьего». Пятидесят. богословы утверждают, что покаянием (при обращении) достигается только «праведность». Праведники наследуют жизнь вечную, но лишь после «второй трубы», по окончании тысячелетнего царства. А пятидесятники стремятся достигнуть высшей благодати — получить «полное очищение» и попасть в число «избранных божьих», к-рые сразу же после «первой трубы» наравне с Христом тысячу лет в его царстве будут наслаждаться «блаженной жизнью». Рожденные свыше становятся уже на земле «святыми, участниками в небесном звании» (Евр. 3:1), «сонаследниками Христу» (Рим. 8:17). На этом основании они провозглашают свою «богоизбранность»

и социальный элитизм. Учение о Р. с. в пятидесят. теологии направлено против кальвинистского догмата об абсолют. предопределении, является откровенной мистикой, идейно питает экстатические тенденции и ривайвелистские движения (см. *Ривайвелизм*). В своей сущности это вера в сверхъестеств. перерождение человека. В социальном аспекте идея полного очищения от всех грехов является одним из вариантов учения о «революции духа» как единственном средстве ликвидации социального зла.

РОКИЦАНА (Rokycana) Ян (ок. 1393—1471) — чеш. теолог и церк. деятель. С 1435 Пражский уtrakвистский архиепископ (см. *Уtrakвисты*) и ректор унта. Для достижения граждан. мира в Чехии иногда шел на опред. компромиссы, что породило легенду о его мнимой нерешительности. Р. добился утверждения уtrakвизма второй гос. религией (наряду с католицизмом) Чешского королевства (компактаты 1436). Р. решительно боролся со всем, что он считал сектантством, в т. ч. с *чешскими братьями*, к-рых вначале (1457—1467) поддерживал.

РУКОПОЛОЖЕНИЕ, хиротония (греч. cheirotomia — действие силой рук) — обряд возведения в священнический сан (диакона, священника, епископа и др.) в христ.-ве, прежде всего в православии и католи-

цизме, где он рассматривается как таинство, в процессе к-рого при возложении рук вышестоящего служителя культа на голову посвящаемого последнему якобы чудесным образом передается «божеств. благодать». В прот. церквях посвящаются на служение посредством рукоположения пресвитеры, диаконы и др. служители мужского пола, избранные церковью. В результате борьбы за равноправие женщин в религ. жизни ряд прот. церквей (напр., епископальная церковь США, пресвитерианская и лютеранская церкви в США, национальная ассоциация конгрегационалистских христ. церквей и др.) приняли решения о Р. женщин не только в сан диакона, но и пресвитера.

РÚССЕЛЬ Ч.— см. *Рассел Ч.*

РÚССКИЙ ЕВÁНГЕЛЬСКИЙ СОЮЗ — орг-ция евангельских христиан в России, основанная И. С. Прохановым, ее фактическим руководителем и идеологом. Председателем Р. е. с. был князь А. П. Ливен, а товарищем председателя барон П. Н. Николаи. В Р. е. с. руководящую роль играли представители промышленников, торговцев, крупных землевладельцев. Союз вел миссионер. работу среди рабочих, служащих, городских низов. В соц.-полит. плане Р. е. с. ориентировался на либеральную буржуазию, на социальные идеи и полит. лозунги партии кадетов. Между

Р. е. с. и Союзом русских баптистов до революции шла ожесточенная борьба. Р. е. с. до революции насчитывал до 10 тыс. человек.

РУТЕРФОРД (Rutherford) Иосиф Франклин, Резерфорд Джозеф (1869—1942) — руководитель орг-ции исследователей Библии (с 1931 *свидетели Иеговы*) и президент корпорации «Общество Сторожевой башни» с 1917, судья. Выходец из семьи баптистов, с 1907 работал юридич. советником корпорации. Для укрепления и расширения орг-ции модернизировал вероучение, в частн., предсказал на 1925 начало царства божьего на земле, в 1923 ввел термин «армагеддон» в значении последней битвы Иеговы с Сатаной; отменил унаследованный *Рас-селем* от конгрегационалистов демократич. принцип избрания старейшин в общинах, заменив его т. н. теократич. принципом: надзирателей общин стали назначать; организовал ежегодное проведение междунар. конгрессов приверженцев исповедания; опубликовал более 50 книг и брошюр; использовал в целях пропаганды радио и граммоф. пластинки. Р. основал журнал, к-рый в наст. вр. называется «*Пробудитесь!*». За 25 лет его президентства орг-ция выросла с 3868 человек до 106 тыс. в 54 странах. Осн. соч. Р.: «Миллионы живущих теперь никогда не умрут», «Арфа божья», «Целый мир в замешательстве — почему? Спасение».



САБАТЬЁ (Sabatier) Огюст (1839—1901) — франц. прот. теолог, философ. В своих богосл. работах развивал концепцию необходимости радикальной интерпретации библ. текстов при помощи подхода и методов историч. критицизма. В основе подобных взглядов лежат представления С. о возможности осмысления христ. доктрины как результата последоват. процессов символизации индивидуальных и коллективных религ. переживаний. Идеи С. способствовали развитию *либеральной теологии*, а также модернист. тенденций в католицизме.

САМОСОВЕРШЕНСТВОВАНИЕ, самовоспитание — сознат. и целенаправл. деятельность личности по развитию в себе опред. нравств. сознания и нравств. качеств в соответствии со своими представлениями о нравств. идеале. Стремление к С. — закономерное следствие развития самосознания, нравств. формирования человека, осознающего себя как личность. К. Маркс отмечал, что в отличие

от животного человек «делает самое свою жизнедеятельность предметом своей воли и своего сознания» (Соч. Т. 42. С. 93). Личное С. — важнейший элемент религ.-этич. систем клас. об-ва. Однако они, отрывая личность от об-ва и ориентируя на достижение сверхъестеств. идеала (слияние с абсолютом, богом и т. д.), мистифицируют процесс нравств. С. Христ. учение о С. многое восприняло от филос. взглядов представителей позднего стоицизма. Оно предполагает веру в бога, к-рый якобы направляет человека на путь духовного совершенства, помогает одержать победу над плотью, спасти бессмертную душу. Христ. С. требует неукоснит. соблюдения кодекса нравств. добродетелей христ.-ва (любовь к богу и ближнему, смирение, долготерпение и т. п.). В католицизме С. сводится к познанию с помощью церкви вечных и неизменных христ. добродетелей и следованию им в жизни. Человек, несмотря на грехопадение, обладает достаточными силами для С. Протестантизм, на-

против, подчеркивает неспособность человека своими силами стать нравственным. Это может сделать только бог.

СА́НДЕЙ (Sunday) Уильям (1862—1935) — амер. евангелист, проповеди к-рого были очень популярны в городах США в нач. 20 в. Бывший профес. бейсболист, активист молодежного христ. движения, а затем пресвитерианский священник, С., к-рого большинство современников знало под именем Билли, широко использовал в общении со слушателями комплекс средств, не только усиливающих религ. эмоции, но и способствующих формированию опред. социального поведения. Излюбленными темами проповедей С. были: запрещение продажи спиртного, обличение полит. и религ. либералов и радикалов, борьба с иммиграцией, прославление американизма и т. п. Пик евангелич. деятельности С. падает на годы первой мир. войны. Его публичные выступления, проникнутые шовинистич. идеями, были в тот период поддержаны офиц. средствами массовой информации.

«САНИТА́РНАЯ РЕФОРМА» — одно из установлений *адвентистов седьмого дня*. Основанием для него послужило «видение» Э. Уайт, в к-ром явившиеся ей ангелы возвестили повеление бога «своим верным чадам» вести «здоровую христ. жизнь». Были разработаны спец. инструкции, согласно к-рым верующим

запрещается есть мясо «нечистых животных», в частн. свинину, а также употреблять кофе, чай, вино, курить табак. По мнению Э. Уайт, каждый человек имеет опред. запас т. н. «витальной силы», исчезающей при неправильной еде, а также сексуальных излишествах. Рекомендуются образ жизни, соответствующий природе, «чтобы душу и тело во всей целости сохранить без порока к пришествию Иисуса Христа». На свои средства адвентисты открывают больницы и госпитали, клиники и санатории, руководствуясь не в последнюю очередь интересами евангелизации населения.

СА́УЗКОТТИ́ТЫ — последователи англ. пророчицы Джоанны Саузкотт, к-рая предрекала близкое пришествие Христа, а себя рассматривала как «жену, облеченную в солнце» и «жену агнца», о к-рых говорится в Откровении Иоанна Богослова (12:1; 19:7). Экзальтированная женщина, подверженная самовнушению, объявила в 1814, что она забеременела от св. духа. Было ей тогда 64 года. Предстоящее рождение сына Саузкотт рассматривала как пришествие Христа. Не выдержав потрясения из-за того, что беременность оказалась мнимой, она в том же году умерла. Но у нее появилось немало последователей, давших начало новым сектам («Христианские израилиты», «Дом Давида» в США).

СВЕ́ДЕНБОРГ (Swedenborg) Эмануэль (1688—1772) — швед-

ский естествоиспытатель и философ. Известен своими трудами по математике, механике, астрономии, горному делу. Философ. труды С. были поначалу пронизаны духом рационализма. Затем в результате религ. кризиса он стал развивать спиритуалистич. натурфилософию, близкую неоплатонизму. Пытался аллегорически прокомментировать Библию, придав ей толкование, родственное теософии. Утверждал, что находится в тесных отношениях с усопшими, получает от них сведения из загробного мира. В книгах «Небесные тайны», «О небесах, о мире духов и об аде» делил собственные видения на три рода. К первому он относил те случаи, когда как бы освобождался от тела; ко второму — путешествия духа; третий род — обычные галлюцинации. С. доказывал, что телесные существа не обладают самостоятельным бытием, а существуют исключительно благодаря миру духов. Кант в работе «Грезы духовидца...» подверг теософию С. развернутой критике.

СВИДЕТЕЛИ ИЕГОВЫ — одно из поздних течений в протестантизме, основанное Ч. Расселом. С. И. отрицают догмат о троице, но признают все три ипостаси троицы и толкуют их примерно так же, как и др. течения христ-ва. Источником всей жизни, творцом, вечным, всемогущим, всеумудрым и т. д. они считают бога Иегову. Иисус Христос — едиnorodный сын

верх. бога, он единственный создан Иеговой непосредственно, все остальное сотворено через Христа, к-рый не всемогущий бог, не равен отцу; на земле он был не богом, а совершенным человеком. Святой дух — власть Иеговы и «божия невидимая действующая сила», к-рая участвовала в сотворении мира и с помощью к-рой всевышний исполняет свою волю и может влиять на сознание людей. Святой дух — сила Иеговы, к-рую он дал Христу и «тем, кого он уполномочил представлять его». С. И. верят в ангелов, подчиняющихся Христу, и демонов во главе с Сатаной, отрицают существование ада, зато разработали учение об *армагеддоне* — глобальной войне, в к-рой Христос с армией ангелов уничтожит «всех плохих людей», не поверивших в «истины» С. И. Руководители орг-ции и религ. авторитеты составляют т. н. «малое стадо», «верных и благоразумных рабов» Иеговы, управляющих и снабжающих «истинной духовной пищей» великое множество др. «овец». С. И. считают, что «малое стадо» избиралось Иеговой на протяжении всей истории человечества. В наст. вр. в живых из 144 тыс. «помазанных духом божьим» руководителей и авторитетов С. И. осталось ок. 9 тыс. Члены «малого стада» в момент смерти якобы сразу воскресают и попадают в небесную часть царства божьего, где входят в правительство Христа, второе пришествие к-рого уже невидимо произошло. Другим

«овцам» обещают вечную жизнь в земном раю после армагеддона. Тем, кто умрет, не дождавшись армагеддона, обещают воскрешение. Воскреснут также те, кто умер, не познакомившись с учением С. И., но им предстоит испытание. У С. И. всего один праздник — вечеря поминания смерти Христа. Верующие собираются после захода солнца, приглашают родственников и знакомых. На столе должен быть пресный хлеб и сухое красное вино, символизирующие тело и кровь Христа. Но принимать эти символы могут только те, кто считает себя помазанным духом божьим. Чтобы иметь законное представительство для поддержания связей с предпринимателями и гос. учреждениями разных стран, а также издания религ. лит-ры, руководители орг-ции создали разл. корпорации, главной из к-рых является «*Общество Сторожевой башни*». Центр С. И. и штаб-квартира корпорации расположены в Бруклине (район Нью-Йорка). В разл. учреждениях бруклинского центра работает ок. 2 тыс. сотрудников. Проповеднической деятельностью на местах руководят 95 филиалов. Осн. издания: «*Сторожевая башня*», «*Пробудитесь!*». На вершине иерархии стоит руководящая корпорация, или правительственное учреждение, из 15 человек. Создана она в 60-х гг. 20 в. и объявлена «видимым посредником господина на земле», представляющим «верного и благоразумного ра-

ба». В наст. вр. в 205 странах и островных территориях насчитывается более 3600 тыс. С. И.

СВИДЕТЕЛИ ИЕГОВЫ В СССР. В нашей стране свидетели Иеговы появились с воссоединением Зап. Украины, Зап. Белоруссии, Буковины и Бессарабии с Сов. Союзом и вхождением в состав СССР Прибалтийских республик, где первые общины этого исповедания были основаны миссионерами в 20—30-х гг. Свидетели Иеговы хорошо организованы, их руководители требуют от рядовых верующих дисциплины и полного подчинения. Осн. организац. звеном исповедания является собрание, к-рое возглавляет совет старейшин из пяти мужчин, отличающихся «высокой миссионерской активностью, долголетним верным служением и смирением». Из них назначается надзиратель, или пресвитер, собрания (иногда его именуют также служителем или диаконом). Собрания делятся на студии, включающие 5—6 верующих. Нескольким собраниям объединяются в округа, входящие в обводы. И первые, и вторые возглавляются разъездными надзирателями, или старейшинами. Деятельностью С. И. в СССР руководит краевой комитет во главе со слугой края. Чтобы стимулировать активность верующих, им внушают, что смысл жизни в «служении богу» путем миссионерства, побуждают ежес. отчитываться о времени, затраченном на проповедничество, а также вносить деньги в

кассы орг-ции. Многие руководители С. И. по-прежнему стремятся поддерживать связи с Бруклинским центром. По неофициальным каналам они регулярно направляют отчеты о своей деятельности, получают лит-ру и инструкции. С. И. в СССР — одна из самых крупных незарегистрированных конфессий. Число ее приверженцев постоянно увеличивается за счет детей верующих, а также хорошо отлаженной системы индивидуальной работы среди местного населения. В миссионерской деятельности свидетелей Иеговы можно выделить четыре осн. этапа: 1) поиск «заинтересованных» людей, проявивших хоть малейший интерес к проповеди; 2) подготовка их к восприятию вероучения; 3) внедрение в сознание вовлекаемого религ. догматов в процессе изучения Библии; 4) водное крещение прозелитов, включение их в проповедническую работу и создание новых организац. звеньев. Подавляющее большинство С. И. в СССР поддерживают внутр. и внешнюю политику КПСС и Сов. правительства, добросовестно трудятся на производстве и соответственно поощряются за результаты своего труда. Они участвуют в работе профсоюзных орг-ций, а кое-где и в выборах в органы власти. Многие верующие склоняются к мысли о необходимости регистрации своих религ. обществ согласно законодательству о свободе совести. Некоторые руководители организационных звеньев исповедания

обращаются с такими предложениями в Совет по делам религий при Совете Министров СССР. Бруклинский центр стремится помешать процессу нормализации отношений С. И. с местными властями, придать их деятельности антисоциалистич. характер. Такая политика пока не остается без последствий. Однако целый ряд общин С. И. фактически уже действует официально: они ставят в известность исполкомы о месте и времени проведения собраний, избегают нелегальных мероприятий. В наст. вр. в СССР насчитывается ок. 40 тыс. С. И.

СВОБОДА РЕЛИГИИ (вероисповедания) — необходимый элемент *свободы совести*, право человека выбирать и исповедовать любую религию. Бурж. теории включают в С. р.: допущение в гос-ве разл. вероисповеданий; предоставление им равных прав и возложение на них равных обязанностей; право любого человека по достижении им опред. возраста избирать и исповедовать без к.-л. принуждения любую религию; свободное учреждение верующими религ. об-в; возможность каждого независимо от принадлежности к той или иной религии пользоваться всеми политическими и гражданскими правами. Законы Рос. империи сводили провозглашаемую ими «свободу веры» к праву народов страны славить бога по «исповеданию отцов своих», свободно отправлять их веру и богослужение и устана-

вливали неравенство конфессий. Правосл. церковь объявлялась «первенствующей и господствующей» и находилась в привилегированном политическом, социальном и материальном положении по сравнению с др. вероисповеданиями, объем прав к-рых также существенно различался. Только она вела неограниченную миссион. деятельность, в т. ч. среди последователей др. христ. исповеданий. «Совращение из православия» в любую др. веру было тяжким уголовным преступлением. Евангелическо-лютеранскому духовенству законы запрещали удовлетворять просьбы последователей др. религий об отправлении для них духовных треб, о принятии их в эту церковь, касаться в церк. проповедях, поучениях и речах, в сочинениях «предметов политических, даже в общих выражениях». Протестанты и др. лица, отнесенные к христ. исповеданиям, не могли перейти в мусульманство, иудаизм, буддизм, язычество. Переход из этих менее покровительствуемых вероисповеданий в христ.-во зависел от разрешения губернатора. Постройка правосл. церквей производилась по усмотрению епархиального архиерея, а молитв. зданий евангелическо-лютеранской церкви — лишь с согласия МВД. *Меннониты, евангельские христиане, баптисты, адвентисты*, как и неprot. секты, до 1905 были лишены С. р.: права на публичное отправление богослужения и духовных треб, на совершение служителями их культа

обряда бракосочетания, на регистрацию ими рождения и смерти. При отсутствии в стране светской регистрации актов гражданского состояния это лишало сектантов гражданских прав. По закону им запрещалось заниматься торговлей и промыслами, получать паспорта, занимать обществ. должности. В ноябре 1917 Декларация прав народов России отменила все и всякие национальные и религ. привилегии и ограничения.

СВОБОДА СОВЕСТИ — одна из осн. свобод граждан, включающая право человека на *свободу религии* и свободу атеистич. убеждений. В трактовке основоположников протестантизма С. с. сводилась к праву человека отречься от католицизма и принять ту или иную разновидность прот. веры. Наиболее революционные идеологи буржуазии определяли С. с. как свободу не только разл. религ., но и атеистич. убеждений. Однако бурж. теории и их законодат. воплощение подменили С. с. свободой религии. Законы ни одной кап. страны даже не декларируют свободу атеизма. 23 января 1918 ленинский декрет установил, что каждый гражданин может исповедовать любую религию или не исповедовать никакой. Ст. 52 Конституции СССР определяет гарантируемую ею гражданам СССР С. с. как право исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, отправлять религ. культы или вести атеистич. пропаганду. Конститу-

ция запрещает возбуждение вражды и ненависти в связи с религ. верованиями. Конституц. гарантиями С. с. является также равноправие граждан во всех областях экономической, политической, социальной и культурной жизни независимо от отношения к религии, отделение церкви от гос-ва и школы от церкви (ст. 34, 52). Народными депутатами СССР в 1989 были избраны видные деятели нек-рых религ. орг-ций.

СВОБОДА СОВЕСТИ ПО МЕЖДУНАРОДНОМУ ПРАВУ.

Всеобщая декларация прав человека (ст. 18), Международный пакт о гражданских и политических правах (ст. 18), др. международно-правовые акты провозглашают право каждого человека на свободу мысли, совести, религии или убеждений. Свобода религии определяется в них как свобода иметь (принимать и менять) по своему выбору религию любого рода и свобода исповедовать свою религию единолично и сообщая с другими, публичным или частным порядком, отправлять культ, выполнять религ. обряды. Свобода убеждений — право каждого человека иметь по своему выбору убеждения любого рода, беспрепятственно придерживаться своих убеждений и свободно выражать их. Свобода убеждений включает и свободу атеистич. убеждений. Свобода совести — это свобода религии и свобода атеистич. убеждений. Устав ООН обязывает членов ООН содейст-

вовать всеобщему уважению и соблюдению прав человека и основных свобод для всех без различия религий (ст. 55, 56). В соответствии со Всеобщей декларацией прав человека все люди равны перед законом и имеют право без всякого различия на равную защиту закона от какой бы то ни было дискриминации (ст. 7). Каждое участвующее в Пакте о гражданских и политических правах гос-во обязуется обеспечивать всем находящимся в пределах его территории и под его юрисдикцией лицам признаваемые в этом пакте права без какого бы то ни было различия в отношении религии, политических или иных убеждений (ст. 2), т. е. независимо от их религ. веры или неверия, от того, какую веру они исповедуют. Декларация о ликвидации всех форм нетерпимости и дискриминации на основе религии или убеждений определяет такую дискриминацию, как «любое различие, исключение, ограничение или предпочтение, основанное на религии или убеждениях и имеющее целью или следствием уничтожение или умаление признания, пользования или осуществления на основе равенства прав человека и основных свобод». Дискриминация недопустима со стороны любого гос-ва, учреждения, группы лиц или отдельных лиц (ст. 2). Все гос-ва должны принимать эффективные меры для предупреждения и ликвидации дискриминации на основе религии или убеждений в

признании, осуществлении и реализации прав человека и основных свобод во всех областях гражданской, экономической, политической, социальной и культурной жизни (ст. 4). Дискриминация людей на основе религии или убеждений рассматривается в Декларации как оскорбление достоинства человек. личности, отрицание принципов Устава ООН и осуждается как препятствие для дружественных и мирных отношений между гос-вами (ст. 3). Права на свободу мысли, совести, религии и убеждений должны предоставляться в национальном законодательстве т. обр., чтобы каждый человек мог пользоваться ими на практике (ст. 7). В соответствии с Итоговым документом Венской встречи представителей гос-в — участников Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе гос-ва-участники будут принимать эффективные меры по предотвращению и ликвидации дискриминации лиц или объединений на почве религии или убеждений, обеспечивать действительное равенство между верующими и неверующими, способствовать климату взаимной терпимости и уважения между верующими разл. объединений, а также между верующими и неверующими. По межд. праву свобода религии или убеждений подлежит лишь ограничениям, установленным законом и необходимым для охраны обществ. безопасности, порядка, здоровья и морали, равно как и осн. прав и свобод др. лиц.

СВОБОДНЫЕ ЦЕРКВИ — общее название прот. объединений, об-в, общин и миссий, организационно самостоятельных и полностью автономных, находящихся вне церк. иерархии, не подчиняющихся высестоящим религ. или гос. инстанциям. Характерным признаком С. ц. является отсутствие обязательной для всех приходов догматики. К С. ц. относятся: *меннониты* (восходящие к *анабаптистам*), *конгрегационалисты* (выделившиеся из англ. пуритан), *баптисты*. Слово «свободная» также включает в свое название и некоторые другие прот. конфессии: свободная методистская церковь, свободная пресвитерианская церковь Шотландии. Иногда эпитет «С. ц.» применяется и к тем прот. конфессиям и миссиям, в к-рых требования к неопитам в плане катехизической подготовки и обряда посвящения значительно ослаблены. В более узком смысле термин «С. ц.» впервые был применен к нескольким не епископальным прот. евангелическим союзам Англии, к-рые провели в 1892 I конгресс С. ц. и в 1896 образовали Нац. совет евангелических С. ц. В 1940 эта группа объединилась с Федеральным советом евангелических церквей и образовала Федеральный совет С. ц.

СВОБОДНЫЕ ЦЕРКВИ ШВЕЦИИ, свободные общины. К ним относятся общины баптистов и методистов, *Шведский союз миссии* и нек-рые др. С. ц. Ш.

состоят из прихожан, исповедующих личную веру в Иисуса Христа. Появились в сер. 19 в. Закон 1858 разрешил выход из *Шведской церкви* при условии вступления в к.-л. др. признанную гос-вом евангелич. общину и легализовал созданные ранее общины баптистов. Периодом бурн. роста С. ц. Ш. были 1870-е гг. Благодаря своим международным связям, непринадлежности к офиц. церкви С. ц. Ш. нередко выступали за демократич. обществ. преобразования. Большинство свободных общин с момента зарождения строились на демократич. основе: администр. дела прихода решаются при участии всех прихожан, к-рые сами приглашают священника. Приход самостоятелен в своих решениях. Закон 1951 о свободе вероисповедания уравнил С. ц. Ш. в правах со Шведской церковью. Старейшая из С. ц. Ш.— Шведская баптистская община основана в 1848. В наст. вр. насчитывает св. 20 тыс. членов. Самая крупная С. ц. Ш.— Движение *пятидесятников* образовано в 1913. Объединяет в наст. вр. св. 100 тыс. человек. Др. С. ц. Ш. являются: Шведский союз миссии (ок. 80 тыс.), Методистская церковь и *Армия спасения*. В наст. вр. в С. ц. Ш. состоит ок. 5% населения Швеции, но реально их деятельностью охвачено ок. 10% населения. С. ц. Ш. имеют детские дома, дома для престарелых, больницы, пансионаты, гостиницы, студенч. общежития, учебн. заведения. В при-

ходах особое внимание уделяется работе с детьми и молодежью. Члены С. ц. Ш. в религ. жизни значительно активнее членов Шведской церкви. Все С. ц. Ш. занимаются миссион. деятельностью в Азии, Африке и Лат. Америке. Деятельность С. ц. Ш. финансируется за счет добровольных пожертвований. С 70-х гг. 20 в. С. ц. Ш., так же как и Шведская церковь, получают гос. и коммунальные пособия, предназначенные для работы с детьми и молодежью, для содержания принадлежащих им 18 высших учебных заведений. Отношения между С. ц. Ш. и Шведской церковью, а также между отдельными С. ц. Ш. отличаются позитивным сотрудничеством, взаимной поддержкой. В 1918 тремя общинами был создан Комитет сотрудничества С. ц. Ш., к к-рому в 40—50-е гг. присоединились все остальные. С 1962 он стал называться Шведским советом свободных церквей. Этот орган призван способствовать совмест. действиям С. ц., выражать общие интересы и воздействовать на обществ. мнение.

СВЯТЫЕ ПОСЛЕДНЕГО ДНЯ — см. *Мормоны*.

СЕВЕРОИРЛАНДСКАЯ ПРОТЕСТАНТСКАЯ ЦЕРКОВЬ — господств. церковь в Сев. Ирландии. К ней принадлежит $\frac{2}{3}$ населения. Она распадается на две церкви: т. н. Ирландскую церковь, представляющую евангелич. вариант *англиканства*, ее

приверженцы — потомки англ. переселенцев 17 в., и церковь пресвитериан, к к-рой принадлежат потомки шотл. переселенцев, поддерживающие тесные связи с Церковью Шотландии. Прот. религию в Сев. Ирландии представляют также *методисты* и др. более мелкие группы верующих (*баптисты, квакеры*). Ни одна из прот. церквей в Сев. Ирландии в наст. вр. не является государственной. Этот статус в прошлом имела Ирландская церковь, но она была отделена от гос-ва в 1869. Прот. церкви объединены в Ирланд. совет церквей. Экуменич. тенденции выражены слабо.

СЕДЕРБЛУМ (Söderblom)

Ларс Улоф Джонатан (1866—1931) — теолог, архиепископ Швеции (1914—1931), член Шведской академии (с 1921). С нач. 1-й мировой войны стремился объединить церк. деятелей разл. гос-в, в т. ч. воюющих между собой, в совмест. усилиях, направленных на прекращение войны. В 1917 в Упсале под его председательством состоялась конференция прот. лидеров нейтральных стран, резолюция к-рой подчеркивала, что церковь должна прилагать усилия к установлению взаимопонимания между народами и решению международных конфликтов путем посредничества и арбитража. Активный пропагандист идеи христ. экуменизма. В 1919 выступил с инициативой создания *Всемирного совета церквей*. В 1925 в Стокгольме под пред-

седательством С. состоялась всеобщая христ. конференция, объединившая лидеров разл. направлений христ-ва и положившая начало «практическому» христ-ву, к-рое получило организационное оформление в движении «Жизнь и деятельность». До конца своих дней С. оставался одним из лидеров этого движения. Его идеи о роли церкви в создании и поддержании международного правопорядка и о необходимости поворота церкви к социальным проблемам оказали заметное влияние на религ. жизнь в Швеции. Лауреат Нобелевской премии мира (1930).

СЕЙЛЕМСКИЕ ВЕДЬМЫ —

жертвы судебных процессов в англ. колониях Сев. Америки в кон. 17 в. Сейлемский процесс — один из эпизодов широкой кампании «охоты за ведьмами», спровоцированной массачусетской церк. олигархией в кон. 80 — нач. 90-х гг. 17 в. для поддержания своей власти и укрепления веры. В результате по подозрению в колдовстве было арестовано несколько сот жителей колонии Массачусетс и среди них — жители деревни Сейлем, многие из к-рых в 1692 были заключены в тюрьмы, а часть казнена. Идейным вдохновителем и организатором сейлемского судебного процесса над «ведьмами» и «колдунами» был пуританский теолог К. Мэзер, автор книги «Достопамятное провидение катеньно ведовства и одержимости» (1689).

СЕКУЛЯРИЗАЦИЯ (от позд.-лат. *saecularis* — мирской, светский) — процесс освобождения всех сфер обществ. и личной жизни из-под влияния религии и церкви. Этот процесс сопровождается отчуждением церк. собственности в пользу гос-ва и частных лиц, сужением сферы социального воздействия религии и церкви, освобождением от религ. санкционирования гос.-правовых отношений, изъятием из ведения церкви образования, развитием светского искусства и культуры, эмансипацией от религ.-церк. влияния быта людей, их сознания и поведения, падением популярности религии у разл. слоев населения, своеобразным «обмирщением» религ. комплекса, проявляющимся в ориентации религии и деятельности церкви на решение реальных, земных проблем, трансформацией религ. сознания в сторону замены ортодоксальных представлений научными взглядами на мир и т. д. С. — объективно обусловленный процесс, элемент социального прогресса, находится в тесной зависимости от развития экономических, политико-правовых отношений, образования и культуры. В средние века он сдерживался диктатурой церкви и проявлялся лишь в переходе лиц из духовного состояния в светское, в передаче церк. и монастыр. землевладения в частные руки. Однако по мере утверждения бурж. отношений процесс С. все шире охватывал экономическую, политико-пра-

вовую и духовную сферы об-ва. Значительными этапами в развитии этого процесса были эпоха Возрождения, период *Реформации*, франц. Просвещение, бурж. революции в Европе. Основоположники протестантизма М. Лютер, Т. Мюнцер, Ж. Кальвин выступали против церк. и монастыр. землевладения, поскольку в богатствах клира и монастырей видели главную причину «порчи» церкви. В период Реформации происходила конфискация церк. и монастыр. собственности, упразднение церк. иерархии, подчинение церкви светской власти. По отношению к господствующей римско-катол. церкви Реформация была и актом С., но, поскольку эти преобразования не вели к значит. ослаблению регулятивной функции религии в об-ве, К. Маркс говорил и об усилении сакрализации в период Реформации: освободив человека от внешней религиозности, Реформация сделала религиозность внутренним миром человека. В период бурж. революций происходит отделение церкви от гос-ва и образования от церкви, частично осуществляется принцип свободы совести, понимаемой как свобода религии. В совр. об-ве процесс С. носит неоднозначный, противоречивый характер. На особенности его развития накладывают свой отпечаток и особенности обществ. отношений, и уровень развития науки, техники, образования и культуры. В социалистич. об-ве этот процесс отли-

чается своей глубиной, широтой и полнотой: все социально значимые обществ. акты освобождены от влияния религии и церкви, наряду с признанием свободы религии признается право на атеистич. пропаганду, происходит утверждение научно-материалистич. взглядов на мир и т. д.

СЕКУЛЯРНАЯ ТЕОЛОГИЯ — особая разновидность прот. теологии, возникшая в кон. 50 — нач. 60-х гг. как реакция на неортодоксальные идеи. Представители С. т. стремятся определить «мирское» значение христ. веры для индивида, создать такую модель христ-ва, к-рая была бы в гармонии с совр. миром, т. е. модель т. н. «секулярного христианства». Они пытаются пересмотреть не только предмет самой теологии, но и старые формы теол. мышления. Объявив весь мир ареной божеств. откровения, эти теологи сочли, что не трансцендентный, потусторонний бог, а мирские человеч. проблемы и должны составлять гл. предмет теологии. Были поставлены под сомнение смысл и значение всех традиционных теол. построений. А нек-рые наиболее радикально настроенные сторонники С. т. вообще усомнились в возможности, необходимости и полезности теол. формы суждений (П. Ван Бурен, У. Гамильтон). С. т. подвергла сомнению фактически все фундаментальные положения традиционного христ. учения, вплоть до идеи бога.

Стремление представителей С. т. во что бы то ни стало примирить религию с миром и придать ей определенную социальную ориентацию предопределило характер своеобразной пантеистич. интерпретации сущности бога, попытки найти бога внутри мира. Но их мнения относительно того, где среди мирского искать бога, расходятся. Одни склоняются к тому, что его место в разл. сферах человеч. мира, другие — в космосе, к-рый органически включает в себя и человека, и общество, и природу. Столь разл. т. зр. предопределили и разные подходы к имманентной пантеистич. интерпретации сущности бога, и появление отличающихся друг от друга как по содержанию, так и по смыслу концепций бога и соответствующих им теол. теорий. Среди всего многообразия идей, распространенных в совр. протестантизме, отчетливо вырисовываются две тенденции, к-рые выражают наиболее характерные направления поисков радикально настроенными прот. теологами путей создания С. т. Теологи, к-рые пытаются искать бога в сфере человеч. отношений, в разл. проявлениях человеч. деятельности, стремясь дать сверхъестественному социально-этическую интерпретацию, по существу, антропологизируют идею бога, выражают характерную для совр. теол. модернизма тенденцию антропологического имманентизма. Те же теологи, к-рые исходят из отождествления бога с космосом и идут по пути

натуралистич. интерпретации сверхъестественного, онтологизируя идею бога, выражают тенденцию т. н. онтологического имманентизма. И антропологический, и онтологический имманентизм представляют собой разновидности известного натуралистич. пантеизма, к-рый исходил из абсолютного отождествления бога и мира. С. т., к-рая строится на основе антропологически-пантеистической интерпретации христ-ва, представляет довольно большая группа теологов в США — Г. Ваханян, Г. Кокс, К. Вильямс, Т. Альтицер, П. Ван Бурен, Л. Гилки, С. Киин; в Европе — Д. Бонхёффер, Д. Зелле, Г. Браун, Ю. Мольтман, Метигер; в Англии — Д. Робинсон, Г. Смит. С. т., сориентированная на онтологически-пантеистическую интерпретацию христ-ва, представлена такими известными теологами, как П. Тиллих, Д. Кобб, Ш. Огден, Д. Гриффин, Д. Вильямс, Б. Лумер, Б. Меланд, М. Кауфман, К. Котен, Р. Джеймс — в США; Н. Питтинджар, П. Гамильтон — в Англии. Все представители С. т. единодушны в стремлении отказаться от трансцендентного христ. бога, признать секулярность реального мира и тот факт, что он является «постхристианским», т. е. чуждым традиционному христ-ву, отыскать новый образ бога, дать пантеистич. интерпретацию сверхъестественному, придать заново пантеистич. интерпретированному христ-ву социальную ориента-

цию, «вписать» его в совр. мир. Следует отметить, что секулярная переориентация теологич. мышления характерна не только для прот. теологии, но в последние десятилетия и для катол. и правосл. теологии.

СЕРВЕТ (Servet) Мигель (1511—1553) — испан. мыслитель, теолог, естествоиспытатель, представитель *антитринитариев*, решительный критик никейской доктрины троицы. Был сторонником т. н. христоцентрического пантеизма, включавшего элементы неоплатонизма, астрологии, каббалы, однако настаивал на том, что естеств. философия должна исходить из эмпирич. исследований. Первым в истории медицины описал малый круг кровообращения. Учился в ун-тах Сарагосы, Тулузы, Парижа, изучал библич. языки, математику, философию, теологию, право, медицину, жил в Германии, Италии, Швейцарии. В 1531 опубликовал книгу «Об ошибках троицы», а спустя год в ответ на критику — «О троице», в к-рых решительно отвергал представление о триничности бога. В 1538 издал труд по астрологии, в к-ром защищал ее, ссылаясь на «божественного Платона». Будучи практикующим врачом в Вене, С. вступил в переписку с Кальвином и написал «Восстановление христианства» (1553), бросившее вызов авторитету «женевского папы». В результате интриг Кальвина был осужден за ересь франц. инквизицией в Лионе, а впоследствии женев-

ской консисторией и в 1553 сожжен на костре. Взгляды С. на природу, историю и спасение концентрируются вокруг фигуры Иисуса Христа, к-рого он рассматривает как сына божьего в прямом физич. смысле. Единств. богом, ипостасью он объявляет бога-отца, или Иегову. Что же касается св. духа, Слова — это не личности, не ипостаси, а формы, образы, обнаружения бога-отца. Перед воплощением Слово было Элогимом, или «несотворенным светом». С. называет его также «Христом». В отличие от него Иисус — это земной сын бога, к-рого Мария родила от Христа, и он не является бессмертным. Превращение «несотворенного света» во «второго Адама» («Иисуса») С. рассматривает как универс. процесс, в ходе к-рого свет пронизывает материю, создавая минералы, растения, животных и все сотворенные вещи. С. утверждал неделимость природы, единство в ней духа и материи, рассматривая возникающие в природе вещи и предметы как результат разл. видоизменений элементов. «Даже сокровища естеств. наук таятся в Христе», — подчеркивал он и высказывался за свободное исследование законов природы. С. выступал против догмата об абсолютном предопределении и в соответствии с давней гуманистич. традицией настаивал на свободной воле человека как средстве получения спасения. Он резко осуждал католическую и ортодоксальную прот. церкви за применение насилия, отстаивая

принцип веротерпимости. В ряде моментов взгляды С. сближались с взглядами *анабаптистов*, в частн., С. высоко ставил освящение, к-рое интерпретировал как крещение верующих в тридцатилетнем возрасте. С. — один из наиболее талантливых и решительных представителей унитаризма или антитринитаризма.

СЕЦЕССИОНИСТЫ (лат. *secessio* — отделение, отпадение) — в зап. лит-ре обобщающее название прот. направлений и сект, отделяющихся по разл. причинам и соображениям от догматических существующих и объявляющих себя самостоятельными, независимыми по отношению к ним. Под С. обычно понимают сектантов, индипендентов, диссидентов, сепаратистов, *диссентеров* (нонконформистов), *свободные церкви* и подобные им конфессии и деноминации.

СИЛЁЗСКАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ АУГСБУРГСКОГО ИСПОВЕДАНИЯ — религ. и организац. самостоятельность получила в 1950. Действует на территории ЧССР в районах Остравы и Чески-Тешины. Объединяет в осн. верующих поляков. Численность ок. 35 тыс. человек. В ее состав входят две епархии (в Остраве и в Чески-Тешине), возглавляемые сеньорами. Церковью руководят синод, церк. совет и епископ. Церк. совет находится в Чески-Тешине. Кадры священников готовятся на ф-те

евангелич. теологии в Братиславе. Церковь входит во *Всемирную лютеранскую федерацию, Всемирный совет церквей, Конференцию европейских церквей, Христианскую мирную конференцию, Экуменический совет церквей ЧССР.*

«СИНИЙ КРЕСТ» — религ. об-во прот. ориентации; возникло в 1877 в Женеве (Швейцария), позже получило широкое распространение в Германии. Оно создавало общины (по образцу баптистских), молодежные кружки, оркестры и хоры, устраивало торжеств. шествия и собрания. В программе «С. к.» содержались призывы покончить с пьянством и бороться за «решит. христианство». Все это способствовало росту популярности «С. к.», особенно среди молодежи. В России «С. к.» проник в нач. 20 в. и имел общины в Латвии и Эстонии. После окончания Вел. Отеч. войны общины «С. к.» влились в Союз еванг. христиан-баптистов.

«СИСТЕМАТИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ» (Systematic Theology, V. I — III, 1951 — 1963) — гл. работа П. Тиллиха, подытоживающая результаты его исследований 20—40-х гг. и систематизированно представляющая его религ.-филос. учение и важнейшие положения поздней *неоортодоксии*. В каждой из трех книг «С. т.» рассматривается поочередно весь комплекс теологич. вопросов через призму одной гл. проблемы — бога, че-

ловека, истории. Тиллих считает, что кризисное развитие 20 в. подорвало рациональные принципы объяснения мира, лишило смысла человеч. существование и сделало приятие бога через веру единственным средством противостояния неопределенности и хаосу. Реальность бога воспринимается человеком через непреходящее состояние озабоченности, как способ снятия тревоги, порождаемой его смертностью: «Бог — это ответ на вопрос, вытекающий из конечности человека, это название того, что является предметом последней озабоченности» (I, с. 211). Это делает бога фактором земного бытия. Человеч. природу Тиллих связывает с неискоренимостью отчуждения, подкрепляя тем самым традиц. прот. понимание греха как проявления испорченности человека, а не нарушения конкретной заповеди: «Не неподчинение законам делает действие греховным, а то, что оно является выражением человеческого отчуждения от бога, людей и самого себя» (II, с. 46—47). Зло в основе своей носит не социальный или физический характер, а является выражением утраты человеком цельности. Преодоление зла не должно ориентироваться на осуществление гуманистич. идеалов, ибо это преувеличенная оценка человеком своих возможностей, ведущая его к большему отчуждению от бога. Надлежит следовать духу Христа во всех сферах культуры, субстанции к-рой составляет религия. В таком слу-

чае можно надеяться на преодоление человек. ограниченности, или «осуществление истории», к-рое для каждого верующего сугубо индивидуально и не может быть результатом коллективной деятельности. Влияние идей «С. т.» вышло далеко за рамки неортодоксии.

СЛОВАЦКАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ АУГСБУРГСКОГО ИСПОВЕДАНИЯ

— самая крупная прот. церковь в Словакии. Организационно сложилась после создания Чехословакии в 1919—1922. В наст. вр. церковь объединяет ок. 400 тыс. верующих и состоит из двух епархий (дистриктов), в к-рых объединены 14 сеньоратов и общин, имеющих 327 храмов. В церкви ок. 300 духовных служителей. Во главе ее стоит генеральный епископ. Подготовка кадров духовенства ведется в Братиславе на фак-те евангелич. теологии. Церковь издает журналы «Евангелички посол зпод Татьер», «Цирковни листы», «Службы» общим тиражом 25 тыс. экз. Церковь входит в состав *Всемирного совета церквей и Всемирной лютеранской федерации*.

СЛОВО ЖИЗНИ — религ. объединение в Швеции, основанное в 1983 священником *Шведской церкви* Ульфом Экманом. В политич. отношении крайне правое. Штаб-квартира С. ж. в г. Упсала, там же построена новая церковь на 5,5 тыс. прихожан. На ежегодных конференциях соби-

рается до 4 тыс. участников. Издает ежемесячник тиражом 10 тыс. экз. Группы приверженцев С. ж. имеются в приходах Шведской церкви, а также *свободных церквей* в 50—70 населенных пунктах Швеции. С. ж. имеет связи со шведским отделением Междунар. христ. торг. палаты, центр к-рой находится в Брюсселе. Для приверженцев С. ж. характерен религ. фанатизм.

«СЛОВО ИСТИНЫ» — бапт. журнал, в 1913—1914 выходил в Одессе и был органом либер.-бурж., кадетского по своим политич. ориентациям крыла в баптизме, отмежевавшегося в те годы от руководства *Союза русск. баптистов*, возглавляемого Д. И. Мазаевым. Издание «С. и.» было возобновлено после Февр. революции. Он выходил с небольшим перерывом в 1917—1922 и являлся центр. органом Союза баптистов, издавали его В. Г. Павлов и П. В. Павлов, Н. В. Одинцов и М. Д. Тимошенко.

СМИТ (Smith) Джозеф (1805—1844) — основатель и глава *мормонов*. В 1830 опубликовал «Книгу Мормона», якобы найденную и переведенную им под непосредств. божеств. руководством. Последователи С. основали в штатах Огайо и Миссури первые мормон. поселения, превратившиеся в общины с теократич. формой правления и возглавляемые лидером харизматич. типа. С 1839 резиден-

цией С. стал город Науву (Nauvoo) в Иллинойсе, попавший под полный политич., экономич. и религ. контроль мормонов. Здесь у С. начинают проявляться признаки «мании величия» — он присваивает себе генеральское звание, облачается в расшитый золотом мундир и, наконец, объявляет о своем выдвижении на пост президента страны. В 1844 усилились антимоном. настроения, вскрылись серьезные финанс. нарушения, скандальную известность приобрела введенная в 1843 полигамия. С. был заключен в тюрьму и вскоре застрелен.

СМИТ (Smyth) Джон (ум. в 1612) — один из основателей баптизма в Англии. В 1606 переселился в Голландию из англ. города Линкольншира и основал первую общину баптистов в Амстердаме. В 1611 группа последователей С. вернулась в Англию, где опубликовала «Декларацию веры», излагавшую осн. принципы бапт. учения. С. выступал против вмешательства гос. власти в вопросы религии, говорил, что избрание той или иной веры есть дело совести каждого. В вопросе о спасении С. стоял на арминианских позициях (см. *Арминианство*), считал, что «господь не предопределил ни одного человека к уничтожению». Община С. положила начало деятельности в Англии *общих баптистов*.

СМОРОДИН Николай Петрович (1875—1953) — один из

организаторов пятидесятнической церкви *евангельских христиан в духе апостольском*. Принял новую веру еще до Окт. революции, но рукоположен в священнослужители основателем этой церкви А. И. Ивановым уже после ее победы. Много времени уделял проповед. деятельности. После смерти Иванова в 1935 возглавил церковь. В 1947 вместе с Шишковым Н. И. и Рудниковым Е. М. участвовал в беседе с руководителями *Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов* об объединении. Местные общины эту идею вначале не поддерживали, но потом пересмотрели свои позиции. За религ. деятельность был неоднократно судим и умер в заключении в пос. Явас Мордовской АССР.

СМОРОДИНЦЫ — см. *Евангельские христиане в духе апостолов*.

СОВЕТ ЦЕРКВЕЙ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ — см. *«Инициативники»*.

СОЦИАЛЬНАЯ УТОПИЯ ПРОТЕСТАНТИЗМА — непосредственно выросла из ср.-век. хилиастических ересей о наступлении «тысячелетнего царства» справедливости, свободы, гармонии и счастья не в потустороннем мире, а здесь, на земле. С. у. п. через эти ереси (милленарии, иоахимиты, амальриканы, гуситы) связана с ранним христ.-вом, проповедовавшим

равенство и братство людей, евангельские патриархальные идеалы и потребительский коммунизм в быту. К тому же в раннем христ-ве предсказывалось скорое «второе пришествие». *Хилиазм* был осужден церковью уже в 3 в., но в упомянутых ересь продолжал существовать, пока в 16 в. не приводит в плебейском крыле Реформации к С. у. п., выраженной прежде всего у Т. Мюнцера и анабаптистов с их учением о царстве божием на земле, без частной собственности, без богатых и бедных. Филос.-теологич. основой этой С. у. п. был не лишенный пантеистич. оттенка тезис, что небесное — это не что иное, как земное, доведенное до идеального (божественного) совершенства. Революционный характер крестьянско-плебейской С. у. п. выразился в требовании наступления царства божия *hic et nunc* («здесь и теперь»). Позднее в баптизме и пиетизме (Аридт, *Шпенер*, Бенгель, *Цинцендорф* и др.) доминирует эволюционная, либерально-гуманистическая С. у. п. с ее идеей о постепенном движении человеч. сообщества к идеальному состоянию. В нач. 19 в. ей противостоит консервативная С. у. п. (Мёзер, Марвиц), близкая утопич. идеям романтиков и старогегельянцев и возрождающая концепцию «золотого века» в сочетании с консервативным истолкованием гегелевского тезиса «всё действительное разумно». Очевидна также связь С. у. п. с утопич. со-

циализмом Т. Мора и Р. Оуэна, впрочем, значительно вышедшим за пределы религ. предпосылок. В наст. вр. в разл. разновидностях прот. мысли представлены, собственно, все варианты С. у. п., вплоть до христ. социализма, *теологии революции* и т. д. Утопич. характер прот. социальной мысли обусловлен в осн. ее ориентацией на религ. провиденциализм.

СОЦИАЛЬНЫЙ ЕВАНГЕЛИЗМ — либеральное течение в амер. протестантизме. Его провозвестником считают конгрегационалистского священника В. *Глэддена*, выступившего в 1875 с воскр. чтениями для рабочих. В них он развивал идею реформы об-ва на основе возрождения христ. социальных идеалов. Эта идея была поддержана и развита в статьях, книгах и проповедях др. прот. деятелей США: Л. Эббота, У. Д. Блисса, Ф. Пибоди, Д. Геррона. Наиболее полно учение С. е. изложено в работах бапт. священника и теолога У. *Раушенбуша*, в особенности в его книге «Христианство и социальный кризис». Им были сформулированы как осн. принципы учения о «социальном спасении», так и программа реализации идеи «царства божьего на земле». По существу, С. е. был попыткой связать деятельность церкви с реформистским антимонополистич. движением в США, к-рое развернулось в первое пятнадцатилетие 20 в. Эта тенденция нашла реальное во-

площение в программах и практич. усилиях Федерального совета церквей Христа в Америке (см. *Национальный совет церквей Христа*), направленных на демократизацию и христианизацию обществ. ин-тов. С этим, в частн., связано активное вмешательство Федерального совета во все крупные промышленные конфликты, участие его комиссий в расследованиях причин стачек и забастовок, в арбитраже и т. п. Идеи С. е. в 20—30-х гг. развивали либеральные религ. деятели Г. Уорд, А. Маст, Ш. Эдди, К. Пэйдж и др. Важное место в их выступлениях занимал вопрос о клас. и междунар. конфликтах, к-рые, как они полагали, могли быть решены на основе «разумного политич. действия» и при активном участии религии, обеспечивающей «моральное равновесие» в мире. Деятельность социальных евангелистов в эти годы сосредоточивалась помимо Федерального совета церквей в таких орг-циях, как Братство примирения, Братство за христ. социальный порядок, Церк. лига за индустриальную демократию и др. В 30-х гг. в условиях реально возникшей перед человечеством угрозы фашизма большинство социальных евангелистов отошло от пацифистских позиций и направило усилия на создание системы коллект. безопасности и единого антифашистского фронта. В те же годы доктрина С. е. была подвергнута критике Рейнгольдом *Нибуром*.

В совр. социальной и духовной жизни США идеи С. е. продолжают играть известную роль, поддерживая либеральную традицию в амер. протестантизме.

СОЦИН (Socyn, Socinus) Фауст (1539—1604) — итал. реформатор, протестант, действовавший в Италии и Польше и развивавший взгляды своего дяди Лелио Социна (1525—1562), вместе с к-рым основал радикально-рационалистич. направление в протестантизме, отрицавшее догмат о троице, божественность Христа, первород. грех и искупление, кальвинист. учение о предопределении (см. *Социниане*). В отличие от *Лютера* С. считал, что свящ. писание как единств. источник вероучения приемлемо лишь в том случае, когда оно не противоречит разуму. Взгляды С. были приняты и развиты либеральным прот. богословием.

СОЦИНИАНЕ — последователи Ф. Социна, основавшего в Польше рационалистич. направление в протестантизме, отличавшееся религ. радикализмом. С т. зр. обществ.-политич. содержания социнианство было консервативным крылом *Польских братьев*. С. были *антитринитариями* (т. е. отрицали догмат о троице), считали Христа не богом, а человеком, к-рый указал путь к спасению и обрел божеств. свойства после воскресения. С. признавали свящ. писание единственным источником вероучения, но только тогда,

когда оно не противоречит разуму; считали, что первородного греха не существует, поэтому не нужно и искупление; отвергали кальвинистский догмат о предопределении. Филос. взгляды нек-рых С. представляли собой, по существу, скрытый деизм. Изгнанные в 1658—1660 из Польши, С. поселились в Голландии, Германии, Англии, где растворились в др. течениях протестантизма.

СОЮЗ ЕВАНГЕЛИЧЕСКИХ ЦЕРКВЕЙ ГДР (СЕЦ) —

объединяет ок. 8 млн верующих (7200 общин). Образован в 1969 в результате организац. отделения от евангелич. церквей ФРГ и приспособления церк.-правовых отношений к структуре ГДР. Образование СЕЦ связано прежде всего с переходом церквей к реалистич. отношению к социализму. Сегодня это выражено краткой формулой — «церковь в социализме». В рамках СЕЦ церкви имеют юридич. самостоятельность и независимость исповедания. Сохраняется возможность поддерживать отношения с *евангелической церковью Германии* на основе «особой общности» (ст. 2 устава СЕЦ). В состав СЕЦ входят *евангелический союз церкви ГДР, объединенная евангелическо-лютеранская церковь ГДР*, а с 1970 — группа *гернгуттеров* (ок. 3 тыс. последователей). Высшими органами управления СЕЦ являются синод и конференция евангелич. церк. руководства ГДР. Синод соби-

рается раз в год, назначает конференцию евангелич. церк. руководства. Конференция избирает президиум и председателя. Глава конференции — епископ. Секретариат СЕЦ занимается административными, финанс. и юридич. вопросами, связанными с деятельностью церкви в целом. С кон. 70-х гг. СЕЦ имеет возможность транслировать по радио и телевидению церк. информационные передачи, воскресные утренние службы. Свободно проводятся часы чтения Библии, дни церкви, недели евангелизации и пр. Социальные подразделения СЕЦ (насчитывающие ок. 15 тыс. человек) осуществляют благотворит. деятельность. Регулярно проводятся конвенты священников, синодальные совещания, заседания церк. руководства, конференции и симпозиумы. Церкви — члены СЕЦ являются владельцами земельных участков. СЕЦ принадлежат 5 т. н. евангелич. академий, Отдел теологич. исследований при СЕЦ ГДР и др. учеб. заведения, в к-рых обучается ок. 1 тыс. человек. СЕЦ имеет в своем распоряжении издательство, выпускает газеты, журналы, книги религ. содержания (ок. 10% тиража книг, выпускаемых в ГДР).

СОЮЗ РУССКИХ БАПТИСТОВ — учрежден в 1884 на

съезде в с. Ново-Васильевка Таврической губ. Первым председателем С. р. б. был избран И. И. Виллер, обращенный

из меннонитов в 1865. В 1886 И. И. Виллер был выслан из России и председателем союза стал Д. И. *Мазаев*, возглавлявший его в течение неск. десятилетий. Союз очень скоро приобрел жесткую централиз. иерархическую структуру, авторитарные формы управления верующими. Исполнит. органом С. р. б. между съездами было правление, общины возглавляли пресвитеры и диаконы, устанавливалось членство; вскоре появился ин-т старших пресвитеров, к-рых, согласно офиц. источникам, утверждали представители администрации. С. р. б. придерживался вероучения *частных баптистов*. В кон. 90-х гг. в С. р. б. сформировалось левое крыло во главе с В. Г. *Павловым*, к-рое было оппозиционно настроено к Д. И. *Мазаеву*, его единомышленникам и методам руководства союзом. Союзники В. Г. *Павлова* выступали за демократизацию церк. жизни и широкое участие верующих в обществ.-политич. деятельности. С. р. б. поддерживал широкие междунар. связи. В 1905 делегация во главе с Д. И. *Мазаевым* и В. В. *Ивановым* приняла участие во Всемир. конгрессе баптистов в Лондоне, на к-ром был учрежден *Всемирный союз баптистов*. С. р. б. стал его членом. С. р. б. пользовался материальной поддержкой зарубеж. баптизма. В Англии было создано «Русское об-во евангелизации», к-рое собирало средства в Англии,

США и др. странах. В 1907 учреждено «Баптистское миссион. об-во» со штатом разъездных миссионеров и самостоят. бюджетом. Подготовка кадров велась в бапт. семинарии в Гамбурге, к-рую к 1911 окончили 42 человека из России, в Берлинской библ. школе и Хаусдорфской семинарии. В 1909 основана бапт. молодежная орг-ция «Всероссийский союз кружков молодежи». В 1910 В. А. *Фетлер* пытался создать в рамках С. р. б. организацию типа монашеского ордена — «Братство деяний апостолов» — для возрождения апост. христ-ва в противовес развивающемуся «маловерию в церкви божьей». *Фетлера* поддержали И. В. *Каргель* и В. В. *Иванов*, др. руководители С. р. б. отвергли его инициативу.

«СОЮЗ СВОБОДЫ, ПРАВДЫ И МИРОЛЮБИЯ» — христ.-демократич. политич. партия, возникшая под влиянием революции 1905 после опубликования Манифеста 17 октября 1905. Основатели союза — представители прот. религ. орг-ций России: *евангельских христиан, меннонитов* и левого крыла *баптистов* во главе с В. Г. *Павловым*. После выхода Манифеста инициативная группа во главе с меннонитом П. М. *Фризеном*, еванг. христианином И. С. *Прохановым* и баптистом Н. В. *Одинцовым* в Севастополе 21 октября приняла «Политич. платформу «С.с.п. и м.», осн. требования к-рой

шли в русле программы кадетской партии. В ней провозглашалась «незыблемость монархии» при наличии однопалатного «народного представительства», законод. инициатива предоставлялась монарху и палате; всеобщее избират. право с равным, прямым и тайным голосованием всех совершеннолетних; свобода совести, слова, союзов и собраний; обязатель. и бесплат. обучение детей и др. У «С.с.п. и м.» были и организац.-полит. контакты с кадетской партией. Во время выборов в I Гос. думу Центр. бюро союза договорилось с кадетами о «совмест. дружеств. деятельности в будущей Гос. думе». Позже «С. с. п. и м.» отказался от выдвижения своих кандидатов в пользу кадетов. В декабре 1905 он выпустил предвыборное воззвание, в к-ром выражалось враждебное отношение к революц. партиям. П. М. Фризен стал почетным членом Севастопольск. комитета кадетской партии, а генерал Лескевич — председатель комитета кадетской партии — стал почетн. членом Центр. бюро «С. с. п. и м.». «С. с. п. и м.» оказался непрочной и недолговечной полит. орг-цией. Меннонитам во главе с П. М. Фризенем были близки идеалы монархизма и «Союза 17 октября». Когда кадетская партия получила преимущество на выборах, Фризен вышел из состава Севастопольск. комитета кадетской партии. Внутренние разногласия привели к самоликвидации «С.с.п. и м.» в марте 1906. Но

идеи политического единства прот. орг-ций продолжали жить. Их выразителем стал И. С. Проханов и основанный им печатный орган «Утренняя звезда».

СОЮЗ ХРИСТИАНСКИХ СОЦИАЛ - ДЕМОКРАТОВ ШВЕЦИИ — образован в 1929

внутри Социал-демократич. рабочей партии Швеции (СДРПШ) с целью объединения христ-ва с рабочим движением. С.х.с.-д.Ш. часто называют «Движением братства» по названию еженедельника, издающегося с 1928 по наст. вр. Группы христ. социал-демократов входят в местные организации СДРПШ. Максим. кол-во членов — 11 тыс. было в 60-е гг., в 80-х гг. — 9 тыс. 75% членов — приверженцы *свободных церквей*. С.х.с.-д.Ш. имеет представителей в риксдаге и др. выборных органах, избранных по спискам СДРПШ, свой студенч. союз. Высший орган С.х.с.-д.Ш. — съезд, собирающийся раз в два года. С.х.с.-д.Ш. занимает левые позиции в СДРПШ при обсуждении вопросов соц. политики, воен. расходов, выступает за расширение помощи развивающ. странам, имеет программу по вопросам охраны окружающей среды. В ряде случаев занимает отличную от СДРПШ позицию, например, по вопросу об отделении церкви от гос-ва (с 1967). Принимает актив. участие в работе общехрист. мнения по вопросам семьи, аборт, генетики, пересадки органов и т. д.

СПАСЕНИЕ — по религ. представлениям, достижение человеком состояния освобождения от греха и обретение вечного блаженства, даруемого богом при соблюдении условий и требований, предъявленных им или от его имени через свящ. писание или иным способом. В христ-ве с его учением о первородном грехе и всеобщей греховности рода человеческого считается, что путь к С. души лежит через соблюдение библ. заповедей, покаяние, самосовершенствование личности для ее примирения с богом, смирение и послушание. В отличие от католицизма и православия, утверждающих, что «вне церкви нет спасения», протестантизм отрицает спасит. функцию церкви и выдвигает специфическую для него доктрину личного С., согласно к-рой человек оправдывается перед богом верою, т. е. С. достигается не добрыми делами, а только в награду за личную веру в искупительную-спасительную жертву Христа. Эта доктрина С., получившая название *sola fide* (лат. «только верою»), разделяется всеми направлениями протестантизма.

СПЕРДЖЕН (Spurgeon) Чарльз Хаддон (1834—1892) — англ. бапт. проповедник. Первую проповедь прочитал в возрасте 16 лет. В 1854 С. был приглашен в бапт. церковь в Лондоне, где проповедовал до конца жизни. С. основал Пасторский колледж, где обучал ораторскому искусству священников 36 лондонских

церквей, сиротский приют, богадельню, большое кол-во школ для неимущих. Последнее десятилетие своей жизни С. боролся с тем, что он называл «упадком», т. е. с усилением критицизма, либерализма и рационализма в бапт. кругах. Творчество С. привлекало христиан самых разл. конфессий. К 1899 его проповеди были изданы на 23 языках общим тиражом более 100 млн экземпляров. С 60-х гг. 20 в. интерес к С. вновь возрастает. Переизданы все 63 тома его проповедей, готовятся к печати десятки его рукописей.

СТАРОКАТОЛИКИ — приверженцы религ. групп, в разное время по разл. причинам отделившихся от рим. католицизма. Осн. масса С. образовалась в кон. 19 в. после I Ватиканского собора (1869—1870), когда нек-рые представители нем. католицизма, руководимые теологом И. Деллингером (сам формально не присоединился к С.), отвергли ряд решений собора. В 1889 они присоединились к Утрехтской церкви, возникшей еще в нач. 18 в. в результате борьбы янсенистов против иезуитов и папства. Тем самым С. получили возможность посвящения в сан епископов по линии апостольской преемственности, сохранившейся в Утрехтской церкви. Основы вероучения С. содержатся в Утрехтской декларации, принятой в 1889. С. признают учения первых восьми вселен. соборов и

доктрины церкви, принятые до раскола на вост. и зап. христ-во в 1054. Утрехтская декларация направлена против догмата о непогрешимости папы, против римско-катол. интерпретации добавления к символу веры — филиокве, против догмата о непорочном зачатии. Епископам и священникам С. разрешено жениться; не признается верховная власть папы над церковью. Поддерживается интериоммуния (взаимное причащение) с англикан. церквями. С. живут в ФРГ, Австрии, Швейцарии, Нидерландах и США. Их число — 442 тыс. (1985).

«СТОРОЖЕВАЯ БАШНЯ»

(«The Watch Tower») — осн. миссион. журнал *свидетелей Иеговы*. С июля 1879 выходил под названием «Сионская Сторожевая башня и вестник присутствия Христа», с нач. 40-х гг. — «Башня стражи возвещает царство Иеговы», с 1966 — «Сторожевая башня возвещает царство Иеговы». На 2-й странице каждого номера журнала говорится: «Цель «С.б.» состоит в прославлении имени Иеговы бога как суверена Вселенной. Она наблюдает события в мире, к-рые являются исполнением библич. пророчеств. Она утешает всех людей благой вестью, что царство бога скоро уничтожит тех, кто притесняет своих ближних, и что оно превратит землю в рай. Она поощряет к вере в теперь господств. царя, Иисуса Христа, пролитая кровь к-рого дает

человечеству возможность получить вечную жизнь. «С.б.» не принимает участия в политич. борьбе. Она придерживается Библии как своего авторитета». Статьи для журнала пишут его корреспонденты в разных странах, сотрудники филиалов «Общества Сторожевой башни», а также персонал центра в Бруклине. В наст. вр. «С. б.» выходит на 104 языках тиражом более 11 млн экз. На десятках языков журнал выходит дважды в месяц. Распространяется «С.б.» по подписке. Его продажей занимаются также многие рядовые верующие, что засчитывается им в миссион. работу.

СТОУН (Stone) Бартон (1772—1844) — амер. пресвитерианский пастор, сторонник ривайвелистской пресвитерианской группировки «Новый свет», основатель «Движения христиан» или просто «христиан». С. призывал к полной свободе конгрегаций от руководящих органов, требовал свободного выбора пасторов, считал, что в своем поведении верующие должны следовать лишь положениям Нового завета и называть себя просто «христианами». Он отрицал догматы о троице и двойственной природе Иисуса Христа и признавал истинно христ. только крещение взрослых. В дальнейшем «Движение христиан» слилось с «Учениками Христа».

СТРАШНЫЙ СУД — в христ. вероучении предстоящее в «конце времен» окончательное воздая-

ние в виде суда вторично пришедшего Иисуса Христа над всеми когда-либо жившими людьми, к-рые для С. с. телесно воскреснут и по приговору высшего судьи получают каждый по делам его (или, как считают протестанты, по его вере): вечное блаженство в раю или вечные муки в аду. Представление о С. с., восходящее к егип. религии и в.-з. мифу о судном дне, оснащено расцветивающими его картинами (о трубе С. с., отделении «козлиц» от «агнцев», явлении Христа на облаках небесных, восседании его на престоле, перед к-рым соберутся все народы, и оправданные станут по правую, осужденные же по левую руку судьи, и т. д.), содержащимися в основном в Евангелие от Матфея (13:30; 24:30—31; 25:32—46), от Иоанна (5:28—29) и Апокалипсисе, где живописуется вселенская катастрофа, сопутствующая концу мира (6:12—14). В общехрист. эсхатологический арсенал вошли также образы, созданные раннехрист. писателями, в частн. Ефремом Сирином (4 в.): «книга судеб», возвращение землею и морем тел мертвецов, процедура приговора и приведения его в исполнение ангелами и бесами и пр. В символе веры представление о С. с. предписано в седьмом его члене: вера в Христа, «паки грядущаго со славою судити живым и мертвым». Протестантизм в общем разделяет эти представления о С. с., но нек-рые его направления склонны толковать С. с. символически и аллегорически. Эсха-

тологические и апокалиптические картины и взгляды в наст. вр. тесно переплетаются с т. н. «экологическим катастрофизмом», выраженным, в частн., в теологически окрашенных прот. концепциях Р. Нибура, Г. Вахьяна и др.

СТРОНГ (Strong) Аугустус Хопкинс (1836—1921) — амер. бапт. священник и теолог, сочетал защиту принципов прот. ортодоксии с модернистскими поисками. В своих работах подтверждал традиц. вывод о невозможности личного спасения вне божьей благодати. Вместе с тем он обосновывал мысль об актуальном присутствии Иисуса Христа в настоящем, что равнозначно его второму пришествию. Уделял внимание естественным наукам, считал, что знание геологич. процессов расширяет наше представление о реальных способах божеств. творения. По С., в социальной сфере сочетаются проявление действия внутр. озарения человека с работой Христа, направленной на трансформацию об-ва. Эта идея С. предвосхищает *социальный евангелизм* в США.

СУББОТА (евр. — шаббат) — день покоя, религ. праздник в иудаизме и в нек-рых христ. сектах (*субботствующие пятидесятники, адвентисты седьмого дня*). Согласно Библии, праздник С. установлен богом. Сотворив мир в 6 дней, бог почил в седьмой день, «благословил... и освятил» его (Быт. 2:1—3). В действительности праздник С. связан с куль-

том луны, к-рый был широко распространен среди народов Др. Востока. По-видимому, прототипом иуд. С. являлся древне-вавилонский Шаббат — «день празднования полнолуния». Вавилоняне воздерживались от работы по 7, 14, 21 и 28-м числам двух месяцев (эзуль, маркесван), считая их несчастливыми днями. Вавилоняне заимствовали Шаббат у шумеров, у вавилонян его восприняли ханаане, у последних — древние евреи.

СУББОТСТВУЮЩИЕ ПЯТИДЕСЯТНИКИ — одно из направлений пятидесятничества, сформировавшееся в 20-х гг. 20 в. под влиянием миссионеров амер. церкви бога (*Кливленд, Теннесси*) на территории Зап. Украины, где с 1935 издавался журнал на укр. языке «Строитель церкви бога» (редактор Д. Гарасевич). Но к кон. 30-х гг. они были потеснены проповедниками христиан веры евангельской. После присоединения Зап. Украины к СССР небольшие группы последователей С. п. оказались

в нашей стране. В основе их символа веры не два (как у большинства пятидесятников в СССР), а три духовных «благословения» — *обращение, освящение (рождение свыше) и крещение духом святым*. Много внимания уделяют *дотысячелетнему приходу Христа* и «десяти заповедям». Гл. отличие в обрядности С. п. состоит в том, что, поскольку при возникновении конфессии в нее вошло много *адвентистов*, С. п. стали признавать еженедельным «днем покоя» субботу. На молитв. собраниях разрешают обряд целования «со всяким полом», т. е. не только между «сестрами» или «братьями», но и между верующими разл. пола. После Вел. Отеч. войны часть С. п. вошла в союз *Евангельских христиан-баптистов*, несколько общин зарегистрировалось на правах автономии, остальные существуют на полуполюгальном положении. Секта немногочисленна, осн. масса верующих проживает в Закарпатье, небольшие группы есть на Волыни и Кубани.



ТАБОРИТЫ — радикально-демократич. крыло *гуситов*. Соц. основу «общины таборитской», разместившейся на г. Табор в Юж. Чехии (отсюда название «Т.»), составляли широкие слои крестьянства, городская беднота, ремесленники, низшее духовенство, часть мелкого дворянства. Наиболее революц. частью Т. были т. н. пикарты, возглавляемые Мартином Гуской и др. вождями. Их политич. платформа включала требования ликвидации сословий, феод. и церк. собственности, устранения «грешников и противников закона божьего», т. е. господ, дворян, рыцарей. Разделяя хилиастич. представления (см. *Хилиазм*), Т. толковали «тысячелетнее царство божье на земле» как царство всеобщего равенства, отрицали церк. таинства, катол. культ, а нек-рые из них — все христ. святыни и обряды. Пикарты пытались и практически осуществить идеи равенства, что сталкивало их с более умеренной частью Т. — зажиточными крестьянами, низш. духовенством, состоят. горожанами. Всех их,

однако, объединяла борьба против нем. засилья, чужеземных и чешских дворян, катол. церкви и папства. Противоречия Т. с чашниками (бюргерско-рыцарским лагерем в гусит. движении) привели к открытой войне между ними, в к-рой Т. были разбиты. Движение Т., их идеология оказали значит. влияние на подготовку *Реформации*.

ТА́ИНСТВА (лат. sacramentum) — обрядовые действия в христ-ве, в к-рых по учению церкви «под видимым образом сообщается верующим невидимая благодать божья». В православии и католицизме признаются 7 Т. — крещение, причащение, священство, покаяние (исповедь), миропомазание, брак, елеосвящение (соборование), в большинстве прот. течений совершаются лишь крещение и причащение, к-рые рассматриваются просто как символич. обряды, не отличающиеся от всех др.

ТАНЦУЮЩИЕ БРА́ТЬЯ — см. *Гюпферство*.

ТЕМПЛ, Тэмпл (Temple) Уильям (1881—1944) — англ. теолог, видный деятель англикан. церкви, с 1942 — *архиепископ Кентерберийский*. Придавал большое значение участию церкви в обществ.-полит. жизни, был поборником школьной и социальных реформ, сотрудничал с профсоюзным движением. Т. выступал за нек-рое обновление вероучения и межконфессиональное христ. сотрудничество в национальном и международном масштабах. Он возглавлял комиссию по вопросам доктрины англикан. церкви и был одним из руководителей движения за создание *Всемирного совета церквей*. Гл. работы: «Лекции по Евангелию от Иоанна» (т. 1—2, 1939—1940), «Христианство и социальный порядок» (1942), «Церковь смотрит вперед» (1944).

ТЕОЛОГИЯ КРИЗИСА — см. *Диалектическая теология*.

ТЕОЛОГИЯ КУЛЬТУРЫ — одно из направлений в совр. прот. теологии; крупнейший представитель — П. Тиллих. В работе «Религиозная субстанция культуры» (1959) он обосновывал необходимость диалога христ-ва с науками и искусством тем, что автономия культуры, утрата ею «религ. субстанции» равнозначна утрате смысла. Церковь должна стремиться не к тому, чтобы возрождать свои «культурные рудименты», а открывать в формах существующей автономно от нее культуры самые глубокие изменения — ее конечный смысл, от-

ношение к безусловному. Целью является теономия, т. е. преодоление противоположности между культурой и церковью. Такая теономная культура, преодолевающая противоречия жизни посредством приобщения к «основе бытия», представляется в Т. к. как «предвосхищение царства божьего».

ТЕОЛОГИЯ НАДЕЖДЫ — одно из направлений в *политической теологии*, в к-рой христ-во трактуется как «великая социальная надежда». Получила распространение в Зап. Европе в 60—70-х гг. 20 в. Осн. представители — прот. теологи Ю. Мольман, В. Панненберг, Ф. Чайлдз. Проблемы социального освобождения осмысливаются в русле христ. *эсхатологии*. Предпринимается попытка создать своеобразную концепцию «революционного хилиазма» — учения об утверждении тысячелетнего царства божьего на земле. Центральное понятие — «надежда» трактуется как онтологическая характеристика бытия, в т. ч. и человек. бытия, и как психологич. состояние личности. Утверждается примат будущего перед настоящим и прошлым, но в то же время подчеркивается тесная взаимосвязь всех этих временных форм бытия человека. Будущее следует мыслить неразрывно связанным с настоящим, постоянно входящим в настоящее, вместе с тем надеяться означает отказываться принять настоящее как окончательное состояние и в то же время —

отказываться возвращаться к прошлому. Надеяться — значит быть открытым к непредвиденному будущему, к новым формам бытия. Отсюда с т. зр. Т. н. вытекает активная жизненная позиция христианина. Христ. надежда — это не пассивное ожидание будущего, а активное действие, направленное на радикальное обновление всего данного порядка бытия во имя осуществления христ. идеалов любви, добра, свободы, справедливости и чelовеч. солидарности. В той мере, в какой капиталистич. порядки противоречат этим идеалам, христианин призван бороться против этих порядков. В Т. н. довольно отчетливо выражены симпатии к социалистич. идеалу, к-рый нередко отождествляется с христ. идеалом. Осуществление социалистич. идеала означает утверждение царства божьего на земле. Вместе с тем Т. н. не приемлет ни одну из форм реального социализма. Социальный идеал в Т. н. — царство божье — носит четко выраженный утопич. характер. Это царство любви, свободы и справедливости есть не что иное, как царство иллюзий.

ТЕОЛОГИЯ ОСВОБОЖДЕНИЯ — одно из направлений совр. леворадикальной христ. идеологии, получившее наибольшее распространение в 70—80-х гг. 20 в. в развивающихся странах, прежде всего в Лат. Америке и Африке. Осн. идеи Т. о. были сформулированы в работах перуан. катол. священника Г. Гутьерреса и бразил. прот.

теолога Р. Альвеса, в наст. вр. в Лат. Америке их развивают У. Ассман, Ф. Бетту, Л. Бофф, Э. Дюссель, П. Причард, Х.-М. Сомбрино и др.; в Африке — К. Аппиа-Куби, А. Бзасак, Б. Науде, Ж. В. Шипенде, Д. Туту и др. Прот. версия в большей степени представлена в африкан. теологии негритянского освобождения. Т. о., сложившаяся в протестантизме в результате разочарования в христ. социал-реформизме, отражает революц. устремления народных масс, ориентирована на практику полит. борьбы. По своей социальной направленности Т. о. неоднородна: в ней присутствуют как умеренно-либеральная, так и революц.-демократич. тенденции. Спасение осмысливается как освобождение, вычлeняются три уровня единого всеохватывающего освободит. процесса: соц.-полит., историч. и религ.-мифол. интерпретация освободит. процесса находится в опред. зависимости от соц.-полит. ситуации в тех или иных странах, личной позиции теологов. Представители умеренно-либеральной тенденции в большей мере культивируют религ.-мифол. аспект, развивают националистические, культурологические идеи. В революц.-демократич. тенденции акцент делается на соц.-полит. аспекте: ликвидации колониал. гнета, эксплуатации и угнетения, классовая борьба и ее высшая форма — революция признаются в качестве наиболее эффективного инструмента. Все направления Т. о. ставят осво-

бождение в зависимость от действия сверхъестеств. сил, что накладывает существенные ограничения на возможности теоретич. обоснования участия христиан в революц. процессе, создает внутренние противоречия. Вместе с тем представители Т. о. выступают с критикой бурж. идеологии, стремятся к сближению с марксизмом, способствуют диалогу коммунистов с верующими, созданию единого фронта в борьбе с империализмом.

ТЕОЛО́ГИЯ ПОЛИТИ́ЧЕСКАЯ — см. *Политическая теология*.

ТЕОЛО́ГИЯ ПРОЦЕ́ССА — одна из разновидностей совр. *секулярной теологии*, получившая значит. развитие в США и Англии. Ее представители Д. Кобб, Ш. Огден, Д. Гриффин, Р. Джеймс в США, Н. Питиндорф, П. Гамильтон в Англии исходят из того, что философия процесса англо-амер. математика и философа Алфреда Норта Уайтхеда и совр. амер. философа Чарлза Хартшорна содержит концептуальный аппарат, с помощью которого можно осуществить принципиально новую интерпретацию всех традиционных христ. положений. В «процессуальном» истолковании мира и бога, данном в философии А. Уайтхеда и Ч. Хартшорна, природа рассматривается как процесс, сущность которого состоит в переходе «вечных объектов» или «чистых возможностей» в мир пространства и

времени, в «события» внешнего мира. Сущность процесса, по Уайтхеду, заключается в непрерывной актуализации возможностей, к-рые, представляя собой невидимые реальности, регулируют и направляют развитие мира. Представление о процессе развития мира как о последовательной цепи реализации возможностей, заложенных в предшествующем, по мысли Уайтхеда, неизбежно ведет к признанию существа, являющегося основанием «вечных объектов» и всего актуального — бога. Представление о космическом процессе как жизни, т. е. о превращении возможного в действительное, приводит Уайтхеда к провозглашению т. н. биполярной концепции бога, к утверждению различения в природе бога первичной и вторичной сторон. С его т. зр., божеств. природа имеет первичный аспект, к-рый характеризует чисто умозрительную сторону бытия бога, и вторичный, характеризующий бытие бога во всей его конкретной полноте. Первичное есть подлинный источник или основание всего непервичного или последующего. Но в своей полной действительности бог есть и первичное (несотворение) и последующее (сотворение). Поэтому бог и мир взаимозависимы. Согласно Уайтхеду, бог есть основание процесса развития мира и в то же время этот существующий во всей своей конкретности процесс является «телом» самого бога. Получается, что бог не что иное, как процесс развития космоса, Вселенной, природы вооб-

ше, жизнь мирового процесса, включающая в себя его прошлое, настоящее и будущее. Т. обр., бог является одновременно и трансцендентным, т. е. потусторонним по отношению к миру, ибо он его основание, след., нечто совершенно отличное от него, и имманентным, т. е. посюсторонним, ибо сам мир есть не что иное, как «физическое тело» бога. Именно этот подход Уайтхеда к интерпретации идей бога лег в основу Т. п. Все ее представители убеждены, что только такое космологическое, панентеистическое определение бога преодолевает ограниченность и неполноту определений сущности бога, даваемых др. прот. модернистами. Процесс развития природы как космического организма, к-рый включает в себя как составные части историю и человека, есть проявление вечного самотворчества бога. С помощью такой интерпретации сущности бога эти теологи стремятся придать вере в бога универсальный характер. С их т. зр., вера в панентеистического бога реализуется в различных творческих актах человека, к-рые охватывают буквально все сферы его жизнедеятельности. Поэтому все люди, независимо от того, считают они себя религиозными или нет, являются верующими. Всякая деятельность человека, независимо от того, осознает это человек или не осознает, объявляется ими религиозной, ибо в ней реализуются божеств. цели и замыслы. С т. зр. представителей Т. п. космологический

бог требует от человека не подчинения, а свободных творческих устремлений и действий. Поэтому они считают, что религия, объектом к-рой является такой бог, есть религия освобождения, укрепления человека, ибо она призывает его к свободной активной творческой деятельности, рассматривая ее как приобщение к богу, как выражение служения ему. В Клермонте (Калифорния, США) создан специальный центр по изучению философии процесса и использованию ее в сочетании с идеями экзистенциализма, теизма, буддизма для развития христ. теологической мысли, для обоснования нового вида теизма — натуралистического, к-рый мыслится основой новой секулярной формы христ-ва. В 1971 при этом центре Д. Коббом и Л. Фордом начал издаваться специальный журнал «Process Studies», ставящий своей целью осмысление христ. веры не только при помощи философии процесса Уайтхеда и Хартшорна, но и идей др. философов, для к-рых характерно т. н. «процессуальное» видение мира (Гегель, Фехнер, Бергсон, Александер, Бердяев, Тейяр де Шарден). Журнал призван пропагандировать использование идей Уайтхеда не только в теологии, но и во многих других областях — в эстетике, лит. критике, биологии, физике, истории религии, полит. науке.

ТЕОЛОГИЯ РЕВОЛЮЦИИ — одно из направлений в *политической теологии*, получившее ши-

рокое распространение в 60-х гг. 20 в. Ведущие представители в католицизме — У. Ассман, Р. Бланкар, Ж. Комблэн, В. Боровой, архиепископ Питирим, П. Соколовский и др.; в протестантизме — Х.-Д. Вендланд, Х. Гольцитцер, Г. Кокс, Д. Коун, Э. Рентдорф и др. В Т. р. отчетливо выделяются умеренно-либеральная и революц.-демократич. тенденции. В умеренно-либеральной проблематика революции используется в целях модернизации христ. идеологии, создания привлекательной для народных масс концепции христ-ва. Христ-во представляется как центральная движущая сила историч. процесса, его возникновение объясняется первой и наиболее крупной революцией во всемирной истории, положившей начало новому взгляду на мир и новым отношениям между людьми; все последующее развитие объясняется позитивным воздействием христ-ва. В понятие «революция» вкладывается специфически религ. содержание. Революция представляется как чудо, как вмешательство в развитие об-ва трансцендентного начала. Революция истолковывается с позиции христ. эсхатологии как пасхальное движение, внутренне обновляющее действие св. духа, освобождение человека от власти греха, от индивидуального и коллективного эгоизма, она реализуется в нравств. перерождении человека. Тем самым из понятия революции выхолщивается ее осн. социально значимое содержание и под видом

новой концепции революции предлагается традиц. учение о самосовершенствовании человека. В революционно-демократической тенденции проявляется стремление с позиций христ. вероучения обосновать необходимость и возможность участия верующих в революц. борьбе на стороне левых сил. В трактовке революц. процесса довольно сильно выражены социальные мотивы: понимание революции как коренного качественного преобразования экономич., политич. и идеологич. структур, неприятие капитализма как системы эксплуатации и порабощения. В качестве главной цели революц. борьбы называется, как правило, борьба за новое, социалистич. об-во. Проявляется реалистич. подход при оценке причин участия христиан в мировом революц. процессе. Представители революц. демократизма считают, что христиане принимают участие в этом движении в первую очередь не по религ. мотивам, а из потребности решать реальные проблемы. У христиан нет и не может быть специфических целей в этой борьбе, отличных от целей неверующих, в т. ч. и марксистов. Решая вопрос о методах и формах революц. борьбы, вопреки установившейся в христ-ве традиции, признается правомерным применение насилия для борьбы с тиранией. Насилие в этом случае истолковывается как проявление любви к ближнему, в христ. этику вводится понятие «справедливые войны» как войны в

защиту угнетенных, за социальное и национальное освобождение. Следует отметить ограниченность концепции революц. демократизма, проявляющейся в попытках реабилитировать утопизм как мировоззренческо-методологич. принцип, истолковывать революцию как эсхатологич. событие, представить социализм прежде всего как моральный идеал.

ТЕОЛОГИЯ «СМЕРТИ БОГА» — идейное течение в прот. (в осн. амер.) теологии 60 — нач. 70-х гг., вызванное упадком традиционной религии, секуляризацией обществ. жизни. Идея «с. б.» отвечала стремлениям теологов-модернистов отказаться от устаревших форм христ-ва, дать теологич. толкование обмирщения религии, определить место христианина в совр. мире. Важным источником Т. «с. б.» были поздние работы *Бонхёффера*. Нестрогость выражения «с. б.» породила разл. его толкования. Г. Ваханян в работе «Смерть бога. Культура нашей постхристианской эры» (1961) на основе анализа совр. духовной ситуации приходит к выводу, что традиционный христ. бог «умер», став лишь частью культуры. Задача теологии в этот период — показать ограниченность любых конкретных культурно-историч. представлений о боге для утверждения «вечно живого» бога Библии. Подобной же трактовки «с. б.» придерживались Г. Кокс и др. Собственно Т. «с. б.» как попытка создать христ-во без

традиц. веры в бога связана с именами У. Гамильтона, П. ван Бурена, Т. Альтицера. Гамильтон в кн. «Новая сущность христианства» (1961) объявил «с. б.» обществ. событием, знаменующим конец религ. отношения человека к богу как «избавителю от нужд и проблем». Все свои проблемы совр. человек разрешает, обращаясь не к богу, а к миру. Образ Христа указывает христианину, что его место в мире рядом с ближним, «в борьбе за справедливость», только там можно встретиться с «богом просветляющим». Ван Бурен в работе «Секулярный смысл Евангелия» (1965) утверждал, что язык о боге как способ выражения христ. веры в наст. вр. лишился смысла: невозможны осмысленные высказывания ни о бытии бога, ни о его смерти — само слово «бог» умерло. Христ-во является учением о человец. жизни, а не о боге, поэтому роль теологии заключается в выражении на понятном обычному человеку языке переживаний, к-рые вызывает в нем евангельская история Иисуса. В секулярном смысле Христос предстает как нравственный образец, «свободный человек, воодушевляющий других быть свободными». В «Евангелии христианского атеизма» (1966) Т. Альтицера о «с. б.» говорится как о «космическом и историческом событии», происшедшем в результате диалектич. процесса воплощения бога в мир. Бог как трансцендентный творец, как исторический Иисус Христос остался в

прошлом, сейчас бог «является любовью». Признание христианином «с. б.» есть признание во всей полноте искупит. жертвы Иисуса Христа, приведшей к появлению «нового и освобожденного человечества». Т. «с. б.» не смогла из-за значит. расхождений между ее теоретиками стать академическим богословским направлением, но оставила заметный след в истории прот. теологии вт. пол. 20 в. В нач. 80-х гг. мотивы «с. б.» возрождаются в т. н. *теологии «смерти теологии»* (Т. Альтицер, К. Рашке и др.).

ТЕОЛО́ГИЯ «СМЁРТИ ТЕОЛО́ГИИ», деконструктивистская теоло́гия — идейное течение в совр. амер. прот. теологии, основывающееся, как заявляют его сторонники, на философской традиции деконструктивизма, начало к-рой положил Гегель. Из философов 20 в. осн. внимание теологами уделяется М. Хайдеггеру и Ж. Деррида. Своей задачей теологи-деконструктивисты считают распространение радикальной критики онто-теологической традиции европ. филос. мысли на область теологии вплоть до деконструкции теологии, т. е. разборки до оснований предпосылок теологич. мышления, что, по их мнению, откроет для религ. мысли новые перспективы. Как опред. течение деконструктивистская теология оформилась к нач. 80-х гг. с выходом в свет сборника «Деконструкция и теология» (1982), куда вошли работы

Т. Альтицера, К. Рашке, М. Тэйлора и др. Этот сборник продемонстрировал единство теологов в признании кризиса теологии, сходство в понимании задач, стоящих перед теологич. мыслью, но также выявил отсутствие опред. представления о путях преодоления кризиса. Т. «с. т.» подхватывает идеи *теологии «смерти бога»* 60-х гг. и рассматривает «смерть бога» как исчезновение иллюзии соотнесенности теологич. языка с некой описываемой им объективной реальностью, с исчезновением предмета теологии наступает конец самой теологии. Религ. мысль должна отвергнуть традиционные теологич. рамки и перейти к анализу глубинных основ языка о божественном, новое религ. мышление должно исходить из разнообразия форм рассуждения и религ. традиций. Т. «с. т.» выражает реакцию академических теологич. кругов на развитие секуляризации духовной жизни.

ТЕТРАПОЛИТА́НСКАЯ КОНФЁССИЯ — прот. исповедание веры, подписанное представителями четырех южнонем. городов — Страсбурга, Констанца, Линдау и Меммингена (отсюда название — в переводе «Конфессия четырех городов»). Необходимость в таком документе возникла потому, что представители Страсбурга не были допущены к подписанию *Аугсбургского исповедания* из-за отрицания ими субстанции присутствия Христа в св. дарах. В Аугсбург были

вызваны М. Буцер и В. Капитон, к-рые в июне — июле 1530, в осн. следуя Аугсбургскому исповеданию, составили текст, врученный 9 июля имперск. канцлеру. Т. к. отличается от Аугсбургского исповедания большей последовательностью и резким неприятием церк. злоупотреблений. Евхаристия провозглашалась в Т. к. действительным вкушением тела и крови Христа верующими, что было уступкой Лютеру, обеспечившей впоследствии заключение Виттенбергского соглашения. На выдвинутое катол. церковью «Опровержение» Буцер ответил «Апология Т. к.», изданной в 1531. Т. к. сохраняла силу в Страсбурге до принятия «Аугсбургского интерима» (1548).

ТИЛИКЕ (Tilike) Хельмут (р. в 1908) — нем. прот. теолог. Известен прежде всего работами в области христ. этики. Гл. предметом этики считает отношения между человеком и гос-вом. Т. не представляет к.-л. течения или школы прот. теологии, он выступает как ее популяризатор и проповедник. Он является сторонником *безрелигиозного христианства*, призванного дать верующему ориентацию в совр. мире. Его этика носит не столько теологич., сколько политич. характер.

ТИЛЛИХ (Tillich) Пауль (1886—1965) — нем.-амер. прот. мыслитель, один из основоположников *диалектической теологии*. Преподавал в ряде герм. ун-тов, в 1933 эмигрировал в США, где

продолжал педагогич. и исслед. деятельность, был наряду с Р. Нибуром ведущим теоретиком *неоортодоксии*. Т. отверг либеральную теологию как не отвечающую духу времени. Он высказался за восстановление подлинно прот. принципов и ценностей, однако осмысливал их через призму совр. человеч. ситуации, в трактовке к-рой опирался на *экзистенциализм*. Теологич. система Т., включающая концепции истории и культуры, заметно отходила от ортодоксальной, что привлекло к ней внимание разл. прот. направлений, а также экуменистов и нек-рых католиков. По Т., главная трагедия человека — в утрате им идентичности и растворении в безликой массе. Человек отчужден от мира, др. людей, бога и, наконец, от самого себя. Это порождает состояние страха и озабоченности, к-рое, однако, содержит в себе и спасительную надежду, ибо объектом конечной озабоченности является бог, утрачивающий трансцендентный характер, — человек способен приблизиться к нему через самопреодоление и «новое бытие», следуя Христу как жизненной модели. Такое «самотрансцендирование» не упраздняет реальных невзгод, но дает человеку силу безбоязненно принять, или «мужество быть». Т. рассматривает культурно-историч. сферу как универс. способ утверждения в мире бога через человеческую деятельность. Культура чужда человеку, если утрачено это основание, но она получает смысл, если

в ней и через нее выражается и воспроизводится человеческая озабоченность, т. е. поиск и обретение бога. Тогда культура становится символич. языком религии, а история — вхождением бога как вечности во временность человека, способом преодоления конечности земного бытия, т. е. эсхатологией. Отказ от буквального понимания конца истории и жесткого противопоставления земного и небесного сближает позицию Т. с теологией «смерти бога». Гл. работы Т.: «Мужество быть» (1952), «Новое бытие» (1955), «Теология культуры» (1959), «Систематическая теология».

ТРАНС РЕЛИГИОЗНЫЙ (от франц. *trans* — оцепенение) — внезапно наступающее кратковрем. расстройство сознания, во время к-рого верующие совершают немотивир. поступки, трясутся, скачут, падают на пол, бессвязно говорят (на «иномыслии»), плачут и др. Имеет место во всех направлениях христ-ва, но прежде всего в протестантизме и особенно у харизматиков и экстатиков. Достигается это состояние в осн. за счет разл. рода физических и психических перегрузок. Верующие постоянно постятся, совершают многочисл. каждоднев. молитвы, активно участвуют во всех богослужениях, соблюдают массу ограничений в пище, сне, отдыхе, половой жизни, в общении с др. людьми и т. п. Они стараются всячески «истязать плоть», но зато «дать свободу духу».

ТРЕЛЬЧ (Troeltsch) Эрнст (1865—1923) — нем. прот. теолог и философ, представитель поздней *либеральной теологии*. Понимание им природы и историч. роли религии представлено в работах: «Психология и теория познания в науке о религии» (1905), «Значение протестантизма для возникновения современного мира» (1906), исследованиях по философии истории. Согласно Т., религ. дух связан с врожденными («априорными») религ. чувствами, но развивается и реализуется в культурно-историч. контексте и сам оказывает влияние на развитие об-ва. Система религ. ценностей, регулируя поведение индивидов, является синтезирующим фактором историч. процесса. Т. считает, что протестантизм (в особенности *кальвинизм*), как наиболее адекватное выражение религ. духа, внес исключит. вклад в развитие европ. культуры и становление совр. капитализма. Наряду с Вебером Т. — один из основоположников бурж. социологии религии. Представляет интерес разработанная им в исследовании «Социальные учения христианских церквей и групп» (т. 1—2, 1912) типология осн. религ. сообществ (церковь, секта, мистич. община) и характеристика их специфики и социальной роли. В политике Т. отстаивал либерально-демократич. идеи, оказавшие влияние на нек-рые обществ. движения. Позднее у Т. наметился отход от либеральной теологии в сторону иррационализма и персонализма.

ТРАСУНЫ — см. *Пятидесятники*.

ТЫСЯЧЕЛѢТНЕЕ ЦА́РСТВО ХРИСТА́ — см. *Хилиазм*.

ТЮБИНГѢНСКАЯ ШКО́ЛА (по наименованию университета г. Тюбингена в Германии) — группа либерально-прот. теологов, основателем и лидером которой был Ф. К. Бaur, а ее участниками А. Гильгенфельд, К. Кестлин, Г. Планк, Г. Фолькмар, Э. Целлер, Д. Штраус (последний — в начале своей деятельности). Гл. труды Т. ш. относятся к 19 в. и сосредоточены вокруг истории первонач. христ-ва. Проникнутые критич. духом, они приводят к весьма радикальным выводам: отрицается подлинность всех четырех евангелий

(они, по Т. ш., не рассказы очевидцев, а позднейшие переработки утерянных писаний), большинства посланий ап. Павла. Т. ш. отвергает как неприемлемые все описанные в Библии чудеса и все противоречия. По мнению Энгельса, «все то, что Тюбингенская школа отвергает в Новом завете как неисторическое или подложное, можно считать для науки окончательно устраненным» (Соч. Т. 22. С. 473). В то же время, оставшись теологической, Т. ш. пытается «спасти то, что еще можно спасти» из Нового завета, т. е. наглядно показывает пределы либерально-критич. самоочищения богословия, о чем свидетельствует, напр., отход от Т. ш. Д. Штрауса, вышедшего за эти пределы.



УАЙТ (White) Эллен (1827—1915) — основательница и идеолог церкви *адвентистов седьмого дня* (АСД). Сначала была последователем учения У. Миллера, но после того, как не сбылось предсказанное последним пришествие Христа в 1843—1844, имела «видение», к-рое указало якобы тропинку на небо для адвентистов. Опираясь на свои «видения» (она имела их более 2 тыс.), разработала осн. положения вероучения АСД: соблюдение субботы («четвертая заповедь»), отрицание бессмертия души, ада и рая. Ввела т. н. *санитарную реформу*. Совместно со своим мужем Д. Уайтом она организовала в 1860 в Бетл-Крике (штат Мичиган, США) конференцию, на к-рой было провозглашено создание церкви АСД. Книги У. «Путь ко Христу», «Видения и опыты» и др. наряду с Библией пользуются большим авторитетом среди АСД.

УАЙТФИЛД (Whitefield) Джордж (1714—1770) — англикан. священник, один из идеологов и участников первого Вели-

кого пробуждения в Америке (1720—1770) (см. *Ривайвелизм*). Уроженец Англии, У. много лет посвятил проповед. деятельности в англ. колониях Сев. Америки. Подобно своему другу и соратнику Д. Уэсли, У. отдавал предпочтение массовым богослужениям под открытым небом, на к-рые собирались десятки тысяч людей. Он оставался последовательным кальвинистом, хотя его проповеди, нацеленные на пробуждение личного религ. опыта, бросали вызов ортодоксальной церк. доктрине и объективно были направлены против власти пуританской олигархии в колониях. За все время пребывания в англ. колониях У. прочел свыше 18 тыс. проповедей перед самыми разными аудиториями. Ривайвелист. деятельность У. в Америке была подвергнута острой критике авторитетным бостонским теологом и священником Ч. Чонси. В результате попытка У. во время очередного своего приезда в Америку в 1744 провести ривайвелист. митинги в Йельском и Гарвардском колледжах встретила сопротивление администрации и амер. общественности.

УАЙТХЕД (Whitehead) Алфред Норт (1861—1947) — англо-амер. математик, логик и философ, с 1924 жил в США. У. разрабатывал «спекулятивную космологию», включая в нее бога как источник и основу творческого характера мирового процесса. Философия религии У. оказала значит. влияние на совр. прот. концепции в США, особенно на *теологию процесса*.

УЙКЛИФ (Wycliffe, Wiclif) Джон (1320—1384) — англ. теолог, поборник реформирования католич. церкви, идеолог «бюргерской ереси» (Энгельс). Выступал за частичную секуляризацию церк. имущества и независимость англ. церкви от папской власти, подверг критике культ святых и практику индульгенций. Одновременно осудил эгалитаристские идеи, требования общности имущества, радикальные формы соц.-полит. борьбы. Считал, что земная деятельность каждого человека, включая монарха, должна быть способом служения богу в соответствии с духом и буквой писания. У. осуществил (возможно, при участии учеников) перевод Библии на англ. язык (1382). Его учение было осуждено в 1377 папой Григорием XI, в 1382 — собором англ. епископов. В 1415 Констанцкий вселенский собор объявил У. еретиком и постановил сжечь его останки, что было осуществлено в 1428. У. — предтеча англ. и европ. *Реформации*, представитель оппозиции феод. строю, к-рая выступает пока

«лишь в виде оппозиции против церковного феодализма» (Маркс К., Энгельс Ф. Соч. Т. 7. С. 362). Идеи У. оказали влияние на лоллардов, а позже — на Я. Гуса и М. Лютера.

УЙНТРОП (Winthrop) Джон (1588—1649) — англо-амер. полит. деятель и теолог-конгрегационалист. Гонения, вызванные религ. и полит. диссидентством У., привели его к убеждению о невозможности осуществить в Англии об-во, соответствующее духу реформированного христианства. Он возглавил эмиграцию группы пуритан в Америку, стал основателем и первым губернатором Массачусетской колонии. В центре его богосл. интересов — социальная проблематика. По У., основанием гражданского об-ва является covenant (соглашение) с богом, при этом бог рассматривается как верховный правитель, освящающий социальный порядок, имуществ. неравенство, культ трудолюбия и предприимчивости. «Журнал (дневник) Уинтропа» (1630—1649, опублик. в 1790—1826) содержит ценную информацию по истории ранних пуританских поселений в Новой Англии и о доминирующих в то время богосл. и социально-филос. идеях. Попытки их практической реализации породили сильную теократич. тенденцию и религ. нетерпимость. В прочитанной при пересечении Атлантики проповеди «Образец христианского милосердия» (1630) У. говорил об Америке как «земле

обета», где возникнет предсказанный в Откровении Иоанна «город на холме» — идеальное об-во, указующее путь всем христ. народам. Этим было положено начало концепциям богоизбранности Америки и ее особой миссии в мире, к-рые на протяжении всей истории США играли важную идеологич. роль.

УНИВЕРСАЛИЗМ (от лат. *universalis* — общее, всеобщее) — коренящееся в ранней христ. традиции убеждение в посмертном освобождении от греха (спасении) всех людей. В новое и новейшее время У. ассоциируется с теологич. учениями о всеобщем спасении и религ. движениями, принимающими его в качестве осн. догматич. принципа. У. исходит из положений Нового завета, в к-рых говорится, что Христос взял на себя «грех мира», дав тем самым всем «оправдание к жизни» (Ин. 1:29, Рим. 5:18). Идею универсального спасения разделяли мн. представители патристики и ср.-век. схоластики (Ориген, Григорий Нисский, Эриугена, Винсент Феррер), рассматривавшие посмертное наказание как временную стадию, предшествующую всеобщему прощению (оно нередко распространялось и на Сатану). Резко противоположной была позиция *Августина*, учение к-рого о вечном наказании грешников было важнейшим источником лютеранской и кальвинистской концепций грехопадения, благодати, страшного суда, предопределения к спасению «избранных».

Однако представители оппозиционного сектантства в протестантизме часто придерживались принципа У. (*анабаптисты*, пие-тисты, мн. *баптисты*). Благодаря деятельности Дж. Мэррея, Ч. Чонси, Э. Винчестера У. получил широкое распространение в Америке, где в кон. 18 в. конституируются универсалистские общины и церкви, к-рые были очень терпимы к догматич. расхождениям своих приверженцев, — к примеру, среди них были как тринитарии, так и унитариянцы (последние преобладали). Довольно быстро вырабатывается собств. догматика, принимаются символы веры (с 1790 по 1935 их было четыре), возникают универсалистские учеб. заведения (включая семинарии), региональные и национальные объединения. Организац. слабость универсалистов, нечеткое размежевание с др. либеральными деноминациями привели к их слиянию в 1961 с амер. унитариями (см. *Унитариянство*) и образованию Унитариянско-универсалистской ассоциации. Однако влияние идеи универсального спасения значит. шире сферы деятельности формальной деноминации.

УНИТАРИАНСТВО (от лат. *unitas* — единое, единство) — принцип единоличия бога в лице бога-отца, а также религ. учение или движение, исходящее из этого принципа. У. противостоит доктрине триединства, или троицы, Никейского символа веры, чем объясняется др. его назва-

ние — антиринитарианство (от греч. *anti* — против и лат. *trinitas* — троица). Следствием неприятия троицы являются тезис о том, что Христос по природе своей не божествен, а возвышен до божественности богом-отцом, отрицание таинств, учения об искупит. жертве Христа и связанных с ним трактовок грехопадения и предопределения к спасению немногих. Как тенденция У. существует в христ-ве давно, как направление теол.-гич. мысли или конфессиональное движение свойственно лишь протестантизму. Оно было результатом недогматического изучения Библии, чаще принималось демократическими прот. течениями (*анабаптистами, социнианами* и др.) и жестоко преследовалось как католиками, так и ортодоксальными протестантами: в связи с *контрреформацией* многие социниане были вынуждены бежать из Польши и Трансильвании в прот. страны и регионы, в Женевской республике *Кальвин* за антиринитарианство казнил *Сервета*. В У. бог утрачивает личностные качества, что придает У. антиатеистический характер и делает его сочетаемым с деизмом, пантеизмом, нек-рыми формами рационализма и гуманизма. В Англии, где начиная с 1652 У. консолидируется как конфессия, оно оказалось привлекательным для многих естествоиспытателей, в т. ч. Ньютона и Пристли. В США первая унитарийская церковь возникла в 1796 при непосредственном участии эмигрировавшего туда

Пристли. В 1825 в значит. мере благодаря усилиям У. Э. *Чаннинга* амер. У. становится деноминацией, к-рая проявила большую активность в аболиционистском движении, в защите веротерпимости, религ. плюрализма, идеи экуменизма. В 20 в. наблюдается тенденция к объединению унитарийцев с др. либеральными религ. движениями. В 1928 в Англии возникла Ген. ассамблея унитарийских и свободных христ. церквей. В 1961 унитарийцы и универсалисты Америки создали Унитарийско-универсалистскую ассоциацию, к-рая объединила ок. 800 церквей и 300 общин в США, Канаде и Мексике.

УТРАКВИСТЫ, чашники, подобби — представители умеренного направления в гусит. движении. Исходили из демократич. принципа равноправия прихожан и клира в причащении под обоими видами (*sub utraque specie*), т. е. хлебом и вином. *Гуситы* пытались сделать утравизм чеш. гос. религией, но после поражения у Липан (1434) довольствовались признанием утравкистско-катол. двоеверия (компактаты 1436). Попытка У. построить свою церковь на основе апостольской преемственности была обречена на неудачу, т. к. предполагала утверждение новых епископов Римом. После смерти своего архиепископа Я. *Рокицаны* (1471) У. уже не могли сами рукополагать священников. В 16 в. часть У. сблизилась с католиками, другая совместно с *чешскими братьями* и лютерана-

ми основала в 1575 г. н. Чешскую конфессию, легализованную императором Рудольфом II в 1609.

«УЧЕНИКИ ХРИСТА́», «христиа́не», «це́ркви христа́» — совокупность прот. церквей, возникших на основе слияния двух орг-ций: «движения христиан» Б. Стоуна и «христианской ассоциации», созданной пресвитерианскими пасторами Томасом Кэмпбеллом и его сыном Александром. Вероучение «У. Х.» основано на принципах арминьанского богословия (см. *Арминьянство*). Спасение человека — дело его свободной воли. Человек соглашается верить в бога, раскаивается в грехах и крестится. Бог прощает грехи, дарует человеку «святую дух» и вечную жизнь. Для веры необходимо и достаточно книг Нового завета, к-рый «У. Х.» противопоставляют всем человеческим «измышлениям». «У. Х.» отрицают догмат о троице и двух природах Иисуса Христа. Водное крещение взрослых у «У. Х.» может совершать не только рукоположенный пресвитер, но и каждый мирянин. Употребление во время богослужения музыкальных инструментов считается ненужным, т. к. о них ничего не сказано в Новом завете. «У. Х.» считают, что пришествие Христа произойдет после тысячелетнего царства, а это царство наступит тогда, когда все христиане обратятся к их доктрине. В дальней-

шем «У. Х.» в США раскололись на ряд группировок: «церкви Христа», «христианские церкви и церкви Христа», «христианская церковь (ученики Христа)» и др. более мелкие.

УЭ́СЛИ (Wesley) Джон (1703—1791) — англикан. священник, основатель и глава методистской церкви (см. *Методисты*). Будучи студентом Оксфордского ун-та, организовал группу единомышленников, в к-рую входил и его брат Чарлз, для обновления англикан. религии в духе кальвинистского протестантизма. В 1738 У. посетил Германию, где познакомился с *гернгутерами*. Под эгидой миссион. об-ва по пропаганде евангелия У. проповедовал в Сев. Америке, где основывал общины. Развил бурную евангелизаторскую деятельность в Англии, Ирландии и Шотландии среди рабочих-горняков и городской бедноты. Поначалу У. пытался действовать в рамках *Церкви Англии*, но со временем создал собственную церк.-орга-низац. структуру. В 1744 созвал конференцию проповедников, впоследствии ставшую ежегодной, к-рая положила начало методистской церкви.

УЭ́СЛИ (Wesley) Чарлз (1707—1788) — младший брат основателя методистской церкви Дж. Уэсли и активный помощник в ее создании и укреплении.



ФЕДЕРАЛЬНЫЙ СОВЕТ СВОБОДНОЙ ЦЕРКВИ — орг-ция свободных церквей Англии и Уэльса, включающая методистов, баптистов, объединенную церковь реформации Англии и Уэльса (союз пресвитериан и конгрегационалистов), ряд др. церквей. Был основан в 1940 союзом нац. совета евангелич. свободных церквей (осн. в 1896) и Федеральным советом евангелич. свободных церквей (осн. в 1919). Ф. с. с. ц. возглавляет председатель, избираемый на один год. Работа совета осуществляется через местные советы, к-рые выбирают своих представителей в нац. совет и посылают делегатов на ежегод. конгрессы. Члены деноминации направляют своих представителей непосредственно на конгресс и в совет.

«ФЕДЕРАЦИЯ СВОБОДЫ» — см. *Новые религиозные правые.*

ФЕНОМЕНОЛОГИЯ РЕЛИГИИ — отрасль совр. религиоведения, возникшая в нач. 20 в. Ф. р. ставит целью выделение,

описание, систематизацию и анализ явлений (феноменов) религ. сознания, рассматриваемых как имманентные, априорные структуры чистого сознания и человеческого существования. Ф. р. претендует на мировоззренческую беспредпосылочность и философскую нейтральность, выступая против позитивизма и сциентизма и осознавая кризис совр. зап. культуры, включая религию. Большинство представителей Ф. р. опирается на феноменологический метод Э. Гуссерля, многие из них также используют методы структурализма и культурантропологии. Религ. феноменами для Ф. р. выступают: «святое», «сущность святого», акт веры, религ. чувства (эмоции), «идеальные типы» религ. опыта, отдельные религ. категории (бог, душа, благодать и др.) и догматы. Ф. р. представлена такими именами, как М. Шелер, Р. Отто, Н. Смарт, М. Элиаде, П. Рикер, Дж. Уайлд, И. Вах, Э. Шпрангер и др. Особой известностью и влиянием пользуется нидерл. школа Ф. р., больше внимания уделяющая

истории религии (Г. ван дер *Леув*, С. Блеекер, В. Кристенсен, В. Люйпен). Достаточно независимая от доктринальной официальной теологии, Ф. р. тем не менее усваивается в осн. либеральными прот. богословами и немногими модернистски настроенными католическими мыслителями (Р. Пенттациони, Б. Лонерган). Несмотря на свой идеалистический характер, Ф. р. внесла значит. позитивный вклад в совр. теоретическое религиоведение.

ФЁТЛЕР Вильгельм Андреевич (1883—1957) — один из руководящих деятелей баптизма в России, участвовал во Всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии в 1911. В 1910 выступил с идеей создания «Братства деяний апостолов» — своего рода монашеского ордена в баптизме, цель к-рого состояла в пропаганде в России идей пятидесятницы — «излития на апостолов святого духа». Пропагандой этих идей Ф. занимался в журнале «Гость», к-рым руководил. Ф. — один из первых исследователей баптизма в России, им написана книга «Статистика русских баптистов» (1909) и ряд др.

ФИННИ (Finney) Чарлз Грэндисон (1792—1875) — амер. евангелист, один из идейных вдохновителей и активных участников второго Великого пробуждения в США в пер. пол. 19 в. (см. *Ривайвелизм*). Ф. разработал систему т. н. «новых мер» — культовых действий, усиливающих психологич. воздействие

религии на сознание верующих. Результаты проводившихся им религ. обращений изложены в «Лекциях о религиозных оживлениях» (1835). С 1835 по 1851 Ф. — профессор теологии Оберлинского колледжа (штат Огайо), с 1851 по 1866 — президент этого учеб. заведения.

ФИНСКАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-ЛЮТЕРАНСКАЯ ЦЕРКОВЬ —

гос. церковь, объединявшая в нач. 80-х гг. 20 в. в 593 приходах св. 4 млн членов, что составляет 90,6% всего населения. Членами ее становятся в результате крещения. 92% всех подростков в возрасте 15 лет проходят обряд *конфирмации*, 82,7% всех браков заключается в этой церкви. Воскресные богослужения посещает лишь 2,5% всех членов. Законом 1923 разрешен выход из церкви без вступления в к.-л. др. религ. общину. Имеет 8 епархий (епархий), резиденция архиепископа в г. Або. Демократич. преобразования в политической и социальной жизни Финляндии после 2-й мировой войны способствовали движению за демократизацию церкви, усилению роли мирян в ее жизни, росту самостоятельности Ф. е.-л. ц. по отношению к гос-ву. Законы, касающиеся церкви, принимаются совместно гос-вом и церковью, законодательная инициатива по вопросам церкви принадлежит церк. собору. Предложенный им законопроект передается сначала на рассмотрение президента, к-рый имеет право вето, затем парла-

мента, где в его обсуждении участвуют только депутаты — члены церкви. Епископы назначаются президентом. Церк. собор состоит из 108 членов, $\frac{2}{3}$ к-рых — миряне. Члены церк. собора избираются по стифтам на 4 года и заседают 2 раза в год. Церк. собор принимает решения по вопросам, к-рые были поручены ему правительством или касаются внутрицерк. проблем. Для принятия решений требуется $\frac{3}{4}$ голосов. Церк. собору подчинены собрания епископов, имеющие характер совещат. и координац. органа, и Центральное церк. управление, состоящее из 15 членов и собирающееся раз в месяц под председательством архиепископа. Реформы 70-х гг. расширили его функции за счет правительства. Ф. е.-л. ц. принадлежит значит. собственность, в т. ч. земельная. Расходы церкви покрываются за счет гос. бюджета и церк. налога, к-рый взимается только с членов церкви. 65 приходов являются двуязычными, на Аландских о-вах все общины шведоязычные. Согласно закону, община двуязычна, если по крайней мере 50 ее членов говорят на шведском языке. В 1988 женщины получили право быть посвященными в сан священника. Ф. е.-л. ц. поддерживает идею разоружения и создания климата доверия и сотрудничества, в т. ч. между странами, принадлежащими к разным обществ. системам. Ф. е.-л. ц. — член *Всемирного совета церквей* и *Всемирного лютеранского союза*.

ФОКС (Fox) Джордж (1624—1691) — основатель движения *квакеров*. Выступил в 1647 с учением о том, что истина постигается верующими с помощью особого «озарения» св. духом, указывающим путь нравств. совершенствования. Оно легло в основу вероучения квакеров.

ФӨЛУЭЛЛ (Falwell) Джерри (р. 1933) — ведущий телеэвангелист США, основатель (1979) и руководитель движения «Моральное большинство» (с 1986 — «Федерация свободы»), один из лидеров *новых религиозных правых*. Имеет теологич. образование, был бапт. священником. В 1956 возглавил церковь в Линчбурге (штат Виргиния), там же в 1971 организовал собств. Баптистский колледж (позже реорганизован в ун-т) свободы. В своей деятельности сочетает практику фундаменталистского евангелизма с политикой правого экстремизма и амер. неоконсерватизма. Ф. активно поддерживает в предвыборные кампании правых кандидатов, программу СОИ, выступает за применение решит. мер против демократич. и нац.-освободит. движений в любом районе мира, одновременно осуждает наркоманию, порнографию, проституцию, аборт и секуляризацию гос. школьной системы, требование женского равноправия, пацифистские движения. В подражание Лютеру написал «95 тезисов для 80-х», с 1971 ведет популярную телепрограмму «Час евангелия старых

времен». Наиболее четко воззрения Ф. изложены в работах «Слушай, Америка!» (1980) и «Фундаменталистский феномен» (1981).

ФОСДИК (Fosdick) Гарри Эмерсон (1878—1969) — амер. теолог либерального направления, один из активных участников модернистско-фундаменталистских дискуссий в США 20-х гг. 20 в. В своих печатных и устных выступлениях стремился доказать совместимость христ. учения с науч. достижениями 20 в. После своего выступления в 1922, направленного против *фундаментализма*, стал самой заметной фигурой в амер. теол. кругах. Ф. — первый из амер. проповедников, кто широко использовал радио для проведения религ. воскресных служб. Церковь, в к-рой он служил с 1926 по 1946 в качестве бапт. священника (Риверсайд-черч в Нью-Йорке), выполняла в соответствии с его замыслом не только культовые, но и социальные задачи.

ФРАНК (Frank) Себастьян (1499—1542) — нем. теолог, историк, гуманист. Настаивая на замене внешнего авторитета внутренним «освящением» божеств. духа, Ф. развивал свою гл. идею об извечном и универсальном конфликте между «внутренним словом» (бог-сын, вечный, невидимый Христос), являющимся конечной реальностью, абсолютом, и «внешним словом» (закон, плоть, эгоизм), к-рое представляет собой лишь ви-

димность, тень, фантом вечного. Эта идея проходит через все осн. работы Ф. по теологии, истории, космологии. Мировоззрение Ф. было прежде всего пантеистическим. Однако, развивая его, он осуществил грандиозный синтез элементов лютеранства, ср.-век. мистицизма, неоплатонизма, идей Возрождения, гуманизма, анабаптизма, античной философии, что и выдвинуло его на роль одной из ключевых и симптоматических фигур тогдашней культуры. В своих онтологических представлениях он следует традиции мистики божеств. «ничто», или апофатической мистики, наиболее ярко представленной *Экхартом* и Таулером: абсолют, или «божественность», — это «все во всем и в то же время ни одна из вещей». По характеристике Маркса, Ф. как «настоящий мистический пантеист» (Архив Маркса и Энгельса. Т. 7. С. 179) интерпретирует и отношение бога и человека: бог («божество») — это абсолют, дух, к-рый проявляется в человеке как «искорка», обеспечивающая познание высшей истины. Отсюда дерзкое, вольнодумное отношение к Библии («внешнее слово»). Она лишь свидетельствует о вечной истине, понять к-рую может лишь тот, кто уже принял «слово внутреннее»: «Если мы не прислушаемся к слову бога внутри нас, мы не сможем иметь дела с Писанием, поскольку все можно подкрасить и обосновать текстом». А поэтому, по мнению Ф., отношение человека к богу не

может определяться к.-л. пре-
дусловленными формами и
ни одна из церквей или сект с ее
догмами, таинствами, церемо-
ниями не может рассматриваться
как истинная церковь. Таковой
является лишь невидимая цер-
ковь духа, объединяемая силой
внутр. света, критерием воз-
действия к-рого служит нравств.
действие. Историю Ф. рассмат-
ривал как взаимодействие между
богом и миром, как борьбу между
духом и силами, к-рые оказывают
ему сопротивление. В обстановке
религ. распрей и фанатизма Ф.
решительно защищает идею ве-
ротерпимости — не только между
представителями разл. христ.
течений, но и среди евреев,
мусульман, язычников, даже
еретиков. Все люди, утверждал
он, созданы богом, происходят от
Адама и имеют равный доступ
к св. духу. Этот взгляд естест-
венно переходит в осуждение
войны. Она не просто противо-
речит учению Христа, но являет-
ся «дьявольским, нечеловеческим
делом, отвратительной чумой...
открытой дверью для всех поро-
ков и грехов, разрушением земли
и души, тела и чести». Идеологи
ортодоксального протестантизма
(прежде всего *Лютер, Меланх-
тон, Буцер*) ясно осознавали
опасность воззрений Ф. для соб-
ственной репутации. Так, Лютер
называл его «клеветническим
ртом, наиболее лелеемым дья-
волом». Конвенция прот. теоло-
гов в Шмалкадене приняла
в 1540 специальную резолюцию,
осуждающую взгляды Ф. и К.
Швенкфельда, лишней раз под-

твердив, что прот. лидеры далеко
ушли от провозглашавшихся ими
идей веротерпимости и свободно-
го толкования Библии. Офиц.
лютеранская историография сде-
лала все, чтобы замолчать нас-
ледие Ф. и близких ему мыслите-
лей. Но его произведения, напи-
санные совершенным стилем,
оказали огромное влияние на
последующее развитие нем.
прозы, а воздействие идей Ф.
отчетливо прослеживается во
взглядах *Кастеллио, Менно Си-
монса, Д. Йориса* и др. пред-
ставителей левого крыла Рефор-
мации.

ФРАНЦ (Franz) Фредерик
Вильям (р. 1893) — руко-
водитель орг-ции *свидетели Иего-
вы* и президент корпорации «Об-
щество Сторожевой башни»
с 1977. В Бруклинской штаб-
квартире работает с 1920, с 1944
был вице-президентом корпорации,
считается знатоком Библии,
является осн. автором издавае-
мых орг-цией соч. Ф. считает
себя одним из нескольких учите-
лей свидетелей Иеговы, назна-
ченных «всевышним и получив-
шим милость Христа», является
автором вышедшей в 1966 книги
«Вечная жизнь в свободе сынов
бога», в к-рой он объявил оче-
редную «богооткров. истину»: 6
тыс. лет человеческой истории
оканчиваются не в 1872 или
1972 (как утверждали свиде-
тели Иеговы раньше), а в 1975.
После провала этих «открове-
ний» сотни тысяч свидетелей
Иеговы порвали с орг-цией. Поэ-
тому в наст. вр. Ф. не решается

назвать точные даты *армагеддона*, утверждая, что он «близко».

ФУНДАМЕНТАЛИЗМ — консервативное направление в протестантизме в 19—20 вв., выступающее против любых форм либерализма, допускающих критич. отношение к канонич. текстам и их модернистское толкование. Он явился реакцией на религ.-обновленч. тенденции и секуляризацию обществ. жизни, связанную с ростом влияния демократических и социалистических идей и прогрессом научного познания мира. Ф. конституировался в США, но быстро обрел международный характер. В отличие от традиционализма как простой лояльности ортодоксии прот. Ф. опирается на определенные организац. формы и теоретич. платформу. В связи с развитием научных историко-филологич. методов исследования свящ. писания, к-рые использовались *либеральной теологией* и свободомыслием, поборники прот. ортодоксии в США стали с 1876 регулярно проводить т. н. Ниагарские библейские конференции, на к-рых были выделены 5 осн. принципов в качестве базы Ф.: богодухновенность и непогрешимость Библии; божеств. природа Иисуса Христа; непорочное зачатие; искупит. жертва сына божьего; его физическое воскресение и грядущее второе пришествие. Необходимость их безоговорочного приятия обосновывалась тем, что усугубляющаяся порочность че-

ловека сделала его неспособным воспринимать бога рациональными средствами в реальном мире и единств. источником божеств. истины осталось откровение, запечатленное в Библии. В нач. 20 в. резко активизируется деятельность фундаменталистских групп, возникают библ. исследовательские и учебные центры, увеличивается выпуск печатной продукции. В 1910—1912 выходят 12 выпусков издания «The Fundamentals» («Основы»), к-рое обрело значит. популярность (разовый тираж достиг 3 млн экз.) и дало название всему движению. В 1919 Всемирная библейская конференция в Филадельфии учредила Всемирную христ. фундаменталистскую ассоциацию. В целом Ф. был межконфессиональным движением, опирающимся преимущественно на правых *баптистов* и *пресвитериан*. Возникшая в 1930 Независимая фундаменталистская церковь Америки не смогла стать базой новой конфессии. Утверждение евангелич. ценностей и норм как базы всего образа жизни и насаждение в массовом сознании библ. буквализма было главным направлением деятельности фундаменталистов. Они выступили вдохновителями суда над учителем Скопсом в Даутоне (Теннесси) в 1925 (см. «*Обезьяний процесс*»), после к-рого им удалось добиться официального запрета в ряде штатов преподавания учения Дарвина. Кризис 1929—1933 и 2-я мировая война ослабили

влияние Ф. Новый подъем его активности приходится на 70-е гг. и непосредственно связан с усилением социальных противоречий капитализма и обострением международной напряженности. Новый этап характеризуется заметной политизацией Ф., к-рый смыкается с политич. консерватизмом и отстаивается *новыми религиозными правыми*. Активно используя средства массовой информации (особен-

но радио и телевидение) и хорошо развитые организац. формы, совр. Ф. в несравненно больших, чем раньше, масштабах борется за евангелизацию образа жизни и запрет преподавания естественнонаучных дисциплин, противоречащих библ. мифологии. Ф. в специфич. формах присущ также др. деноминациям (прежде всего католицизму) и нехрист. вероисповеданиям.



ХАЙДЕГГЕР (Heidegger) Мартин (1889—1976) — крупнейший нем. философ-экзистенциалист. Центральную для него проблему человека осмысливал в терминах отчуждения, страха, бытия-к-смерти, подлинного и неподлинного существования; важными аспектами его философии являются концепции времени, языка, анализ отношения человека к культуре, технике, трансцендентному. Не будучи религ. мыслителем, Х. воспринял определен *диалектической теологии* и оказал заметное влияние на *Тиллиха, Бульмана, Гогартена* и др. прот. мыслителей 20 в. Он осуществил своеобразное философское переосмысление важнейших моментов прот. понимания чело-веч. существования, в частн. грехопадения как «заброшенности» в мир и непреходящего чувства «вины», благодати как идеала личной аутентичности. По Х., совр. науки и светский гуманизм, сводя сущность человека к разуму и естественности, ограничивают его «животным» измерением и ведут к состоянию обезбоженности (Ent-

götterung) и потери собственного «я». Философия экзистенциализма обнажает реальные жизненные вопросы, а религия способна дать на них ответ. Он не может быть «правильным» в смысле соответствия действительности, но необходим человеку как адекватное выражение его озабоченности и жизненный ориентир. Вера в бога, т. обр., представляет собой экзистенциальную возможность, к-рая в условиях отчуждения реализуется как движение к аутентичному (подлинному) существованию. Работы Х.: «Бытие и время» (1927), «Письмо о гуманизме» (1947), «Феноменология и теология» (доклад 1927, опубл. в 1969).

ХАРИЗМА (греч. charisma — дар) — теологич. термин для обозначения девяти особых *даров святого духа*, излитых им на апостолов в Иерусалимском храме на празднике пятидесятницы (1 Кор. 12:8—10). Нек-рые верующие считают, что Х. могут изливаться на людей и в наст. вр. при «духовном общении»

(молитвах, особых обрядах и пр.) с третьим членом св. троицы — духом святым. За это их называют харизматиками. Обычно духовные дары классифицируют по тройственному принципу. Тройные дары откровения: мудрость, знание и умение различать духов. Тройные дары силы: вера, чудеса и исцеление. Наконец, тройные дары речи: пророчество, иноязыки и их толкование. Последняя группа даров у харизматиков считается наиболее распространенной, часто встречающейся среди верующих. Типичными харизматиками в наст. вр. являются *пятидесятники*.

ХАРИЗМАТИКИ (от греч. *charisma* — благодать) — верующие, стремящиеся получить в своей религ. жизни от духа святого в качестве постоянного средства служения богу особые духовные дары — *харизмы*.

ХАТЧИНСОН (Hutchinson) Энни (1591—1643) — религ. деятельница в амер. колонии Массачусетс (Новая Англия), борец против теократич. олигархии, сложившейся в этой колонии. По ее мнению, спасения можно достичь не через катол. ковенант дел, а исключительно через *ковенант благодати*, учение о к-ром занимало важное место в доктрине амер. пуританизма. Согласно этому учению, каждый грешник мог вступить в ковенант (договор) с богом. Грешник брал на себя обязательство верить в бога, а бог — спасти его душу. Подобно *квакерам*, Х. считала,

что гл. в религ. опыте — внутр. свет, к-рый является индивидуальным и не нуждается в священническом наставничестве. Х. выступала за равенство мужчин и женщин. Х. подверглась гонениям, ее объявили «еретичкой», «подрывной личностью» и устроили суд над ней. Высланная из Массачусетса, она была убита индейцами.

ХАУГЕ (Hauge) Ханс Нильсен (1771—1824) — норв. проповедник. В 26 лет под воздействием *пиетизма* стал странствующим проповедником. В своих проповедях критиковал внутр. состояние гос. лютеранской церкви (не выходя за рамки *лютеранства*), требовал от верующих самостоятельного чтения евангелия, религ.-нравств. очищения в целях достижения т. н. «святости», подтверждения веры делами и дел верой. Занимался предпринимательством. Неоднократно арестовывался за незаконную проповедническую деятельность. В 1804—1811 содержался в тюрьме без суда. В 1814 был приговорен к двум годам тюремного заключения, замененного штрафом, к-рый выплатили его сторонники. С 1814 жил на своем хуторе близ Христиании, стал признанным вождем религ. движения. Взгляды Х. составили основу религ. течения — *хаугеанства*, оказавшего большое влияние на церк.-религ. развитие в Норвегии.

ХАУГЕА́НСТВО — одно из осн. религ. течений в Норвегии, сло-

жившееся на базе религ. воззрений норвеж. проповедника мирянина Х. Хауге в пер. пол. 19 в., основу к-рых составлял *пиетизм*. Х. развивалось в рамках гос. церкви, ставило целью живым словом мирян-проповедников приобщать верующих к евангельским истокам христ. верования при неременном подтверждении веры делами и дел верой. Если во время своего возникновения Х. преследовалось властями, то в сер. 19 в. оно было в осн. интегрировано лютеранской церковью, к-рая соединила хаугеанский пиетизм и ортодоксальное лютеранство. Х. стало одним из важных моментов религ. жизни в стране, предоставив мирянам большую свободу деятельности в церк.-религ. сфере и послужив основой создания широкой сети разл. орг-ций и обществ. В совр. Норвегии существует небольшая группа сторонников чистого Х., т. н. секта хаугеанцев, или «чтецов», насчитывающая несколько тысяч человек на юге страны.

ХЕЛЬЧИЦКИЙ (Chelčický) Петр (ок. 1390—1460) — чеш. религ. мыслитель и писатель, идеолог *гуситов*, предшественник протестантизма. Антифеод. направленность идей Х., разоблачение им тесной связи светской и духовной власти сочетается с проповедью непротавления всем видам насилия и программой переустройства общества на основе равенства, любви, единения и взаимопомощи всех людей. Х. призывал к веротер-

пимости. Осн. соч. Х. — «Сеть веры» (1440—1443, изд. 1521).

ХИЛИАЗМ (от греч. *chilias, chiliōi* — тысяча) — тысячелетнее царство божье на земле и учение о нем. Согласно иудаистской традиции, Х. утверждается через мессию богом для избранного народа. Идея тысячелетия связывается с в.-з. формулой: для бога «тысяча лет, как день» (Псл. 89:5; в прот. псалтирях — 90:4). Это давало основание надеяться, что после 6 тыс. человеческих лет «труда и болезни», соответствующих шести дням творения, наступит тысячелетний сabbat (*суббота*) отдыха и счастья. Христ-во переосмыслило этот период как новое бытие во Христе, доступное на основании индивидуальной (по нек-рым прот. доктринам — сектантской) избранности. Согласно *Апокалипсису*, земное царство божье наступит после второго пришествия Христа, к-рый вместе с воскресшими святыми и мучениками будет в нем царствовать в течение тысячи лет. Термин «Х.» использовался гл. обр. в восточной патристике и в эллинизированных регионах. В зап.-европ. христ-ве, а позже в прот. мире были более распространены его латинские эквиваленты «миллениум» и «миллениаризм».

ХЛЭБОПРЕЛОМЛЕНИЕ — важнейший элемент религ. культы не только христ. ортодоксальных, но и мн. прот. церквей. Чаще всего оно входит в состав такого «установления Христова»,

как *вечера господня*. Состоит из двух действий — разламывания и раздачи хлеба и причащения вином (или фруктовым соком). Основанием обряда является ряд н.-з. текстов (Лк. 22:19—20; Ин. 13:1—16; 1 Кор. 11:24—26) для «вспоминания» страданий Иисуса Христа. По утверждению богословов, «хлеб ломимый» есть символ тела господня, избитого, израненного и обезображенного за грехи людей, а вино — это символ крови господней, излившейся также за эти грехи. К Х. допускаются лишь те, кто уже прошел обряд водного крещения. В нек-рых церквях ему предшествует обряд *омовения ног*. В Сов. Союзе обряд Х. среди протестантов совершают прежде всего евангельские вероисповедания — *евангельские христиане-баптисты, пятидесятники* и др.

ХОЛМС (Holmes) Эрнест Шартлефф (1887—1960) — основатель и идеолог объединения «Религиозная наука». С 1917—1925 — профессор Метафизич. ин-та в Калифорнии; 1927—1960 — декан Ин-та религиозной науки и философии (Калифорния, США), редактор журнала «Наука ума», известного также под названием «Новая мысль». В 1932 Х. возглавил церковь «Религ. наука» (она же «Единство»; ок. 100 тыс. членов, 70 конгрегаций). На основе многолет. изучения разл. вероисповеданий, сравнит. анализа христ. и восточ. метафизич. систем Х. выработал весьма универс.,

рассчитанную на самую широкую аудиторию концепцию, обещающую верующим фактическое бессмертие, т. к. после смерти человека ждет реинкарнация (перевоплощение). Вся Вселенная, согласно Х., доказательство единства, к-рое люди называют богом, а человек есть воплощение богосознания. Бог — это разум, невидимая сила и первопричина.

ХРИСТИАНЕ ВЁРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ (ХВЕ) — пятидесят. вероисповедание (см. *Пятидесятники*), ведущее свою родословную от амер. церкви *Ассамблеи бога*. В 1920 из США после окончания библ. школы вернулись в г. Кременец и окрестные села Зап. Украины, входившей тогда в состав панской Польши, И. Геррис (носивший ранее фамилию Гарасевич), И. Черский, П. Ильчук, Т. Нагорный и И. Антонюк. Они организовали ряд пятидесят. общин на территории нынешних Тернопольской, Ровенской и Брестской обл. Центр «миссионного поля» находился в г. Кременце, возглавлял его И. Геррис. Все руководители общин находились на содержании Вост.-Европ. миссии с центром в Чикаго. Несколько позже пятидесятничество начинает распространяться и в др. районах Польши. В 1927 по инициативе Вост.-Европ. миссии создается «Союз общин христиан евангельской веры «Святой Пятидесятницы» с центром в г. Лодзи, к-рый возглавил А. Бергхольц. По его инициативе И. Герриса на

посту руководителя «миссионерского поля» Кременецкой зоны заменил Г. Шмидт. В результате значит. роста численности пятидесятников в Польше Вост.-Европ. миссия открыла свою штаб-квартиру для Европы в свободном (по междунар. статусу того времени) г. Данциге (ныне г. Гданьск). Здесь были созданы библ. курсы, к-рые возглавил Г. Шмидт, а позже и библ. ин-т с трехгодовым сроком обучения. С 1929 миссия начала издавать ежемес. журнал на рус. языке «Придет Примиритель», редактором к-рого был назначен также Г. Шмидт. В 1929 в с. Старые Чолницы Луцкого повета состоялся 1-й объединит. съезд, на к-ром был принят новый устав и новое название «Союз ХВЕ в Польше». Председателем этого союза до нач. 2-й мировой войны был А. Бергхольц. В сер. 30-х гг. ХВЕ насчитывали порядка 500 общин, объединивших ок. 18 тыс. верующих. С 1936 по инициативе руководства «Союза ХВЕ в Польше» в Кременце стал издаваться ежемес. журнал на укр. языке «Евангельский голос» (редактор М. Вербицкий), к-рый просуществовал до 1939. В наши дни укр. эмигранты-пятидесятники продолжают его издание в г. Торонто (Онтарио, Канада) и разл. путями пересылают своим единоверцам в СССР. В 1936—1939 в г. Лодзи выходил журнал ХВЕ на польск. языке «Przyszyt» под редакцией А. Бергхольца. Накануне 2-й мировой войны секретарь «Союза ХВЕ в Поль-

ше» И. Зуб-Золотарев эмигрировал в Аргентину, где в г. Буэнос-Айресе стал издавать пятидесят. журнал на рус. языке «Христианский вестник», к-рый тоже нередко можно встретить у наших пятидесятников. Поскольку большая часть последователей ХВЕ проживала на территориях, в 1939—1940 воссоединившихся с Сов. Союзом, они оказались в нашей стране и создали свой «Союз ХВЕ Зап. Украины, Белоруссии и Литовской ССР». ХВЕ являются северной ветвью того же пятидесят. вероисповедания, к-рое на юге (с центром в Одессе) называлось *христиане евангельской веры* (ХЕВ). В последние годы войны они формально объединились и стали именовать себя «Епископальной церковью ХЕВ». В 1945 руководители ХВЕ Панько И. К., Вашкевич С. И., Пономарчук Д. М., Бидаш А. И. подписали соглашение об объединении с *Союзом евангельских христиан-баптистов* (ЕХБ). После этого часть общин ХВЕ присоединилась к ЕХБ, а другая воздержалась и существует до сих пор самостоятельно на правах автономии или нелегально. ХВЕ вместе с ХЕВ являются самой многочисл. пятидесят. церковью в нашей стране. Распространены по всей территории СССР, но больше всего их общин находится на Украине, в Белоруссии и в Прибалтике.

ХРИСТИАНЕ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ ВЕРЫ (ХЕВ), «воронаевцы» — одно из направлений пятидесятничества (см. *Пятидесят-*

ники) в СССР. Возникло в 1921 в Одессе под влиянием проповедей И. Е. Воронаева, миссионера амер. пятидесят. церкви *Ассамблеи бога*. Поскольку численность нового вероисповедания быстро росла, в 1924 и в 1925 по его инициативе в Одессе созываются 1-й и 2-й област. съезды ХЕВ. В 1926 там же проводится 1-й, а в 1927 — 2-й Всеукр. съезды. Последний был одновременно объявлен 1-м Всесоюзным съездом Союза ХЕВ (Пентекостол). Председателем этих союзов избирался Воронаев. В 1926 он издал «Краткое вероучение христиан евангельской веры (Пентекост)», а в 1928 совместно с Подлесным И. Н. — восемь номеров журнала «Евангелист». Всего к кон. 20-х гг. насчитывалось 350 общин ХЕВ, в к-рые входило около 17 тыс. верующих. Большинство руководителей Союза ХЕВ было платными работниками Рус. и Вост.-Европ. миссии в Чикаго, являвшейся организационным подразделением Ген. совета Ассамблей бога. В нач. 30-х гг. мн. из них были репрессированы. В кон. Вел. Отеч. войны ХЕВ формально объединились с родственными им *христианами веры евангельской*. В 1945 руководители ХЕВ—ХВЕ заключили соглашение с руководством евангельских христиан-баптистов (ЕХБ) об объединении. После этого часть верующих ХЕВ вошла в союз ЕХБ, а др. воздержалась. В наст. вр. нек-рые общины неприсоединившихся ХЕВ официально зарегистрированы и существуют на правах автономии,

др. — продолжают нелегальное существование. Осн. масса верующих проживает на Украине. Их общины встречаются также и в др. республиках СССР.

ХРИСТИАНСКАЯ МІРНАЯ КОНФЕРЕНЦІЯ (ХМК) — координац. орган движения всех христ. вероисповеданий за мир. Первая конференция проходила в Праге в 1958. На ней было принято решение о созыве Все-христ. мирных конгрессов, первый из к-рых состоялся в 1961. Штаб-квартира находится в Праге. ХМК объединяет представителей христ. вероисповеданий из 72 стран. Под эгидой ХМК возникли регионал. христ. мирные конференции в Азии, Африке, Лат. Америке. Высший орган ХМК — президиум, включающий почетного президента, президента, почетных членов президиума, вице-президента, председателя комитета продолжения работы, ген. секретаря. ХМК проводит последоват. борьбу за мир и разоружение, поддерживает связи со всеми орг-циями, выступающими за мир, участвует в международных антивоенных мероприятиях. Имеет консульт. статус при Экономич. и социальном совете ООН и ЮНЕСКО. Издает ежекварт. журнал и ежемесяч. бюллетень на англ., нем., франц. языках.

«ХРИСТИАНСКАЯ НАУКА» — религ.-этич. движение, возникшее в США во 2-й пол. 19 в. В своих истоках оно связано с идеями, к-рые проповедовал по-

пулярный амер. гипнотизер и «исцелитель» Ф. П. Куимби (1802—1866), полагавший, что врачевать человек. недуги следует не с помощью лекарств, а по примеру Христа — одним только духовным воздействием. Этот метод лечения он назвал «христианской наукой». Спустя несколько лет то же название приняло религ. движение, к-рое возглавила бывшая пациентка Куимби и его последовательница Мэри Бейкер Эдди. Осн. принципы движения она сформулировала в книге «Наука и здоровье. Ключ к свяшенному писанию» (1875). Согласно ее утверждениям, единственно сущее — это бог, все остальное, т. е. материальный мир, не более чем иллюзия «смертного разума». Иллюзорны и человек. страдания, в т. ч. и телесные, единств. средством избавления от к-рых служит глубокая вера в бога, христ. молитва и дисциплина. Организац. центром движения стала Церковь Христа-ученого, первая община к-рой возникла в Бостоне в 1879. В наст. вр. «Х. н.» имеет разветвл. сеть местных церквей (приблизительно 3 тыс.), управляемых Советом директоров во главе с президентом. Гл. фигурами местных церквей выступают чтец, учитель и практикующий врач. Они проводят работу с верующими: организуют воскресные чтения Библии, отрывков из книги Эдди «Наука и здоровье», проводят обучение основам «Х. н.» и, наконец, дают сеансы духовного лечения больных. Церковь

Христа-ученого уделяет большое внимание пропаганде идей «Х. н.» в США и за рубежом. Организованное в кон. 19 в. издательское об-во «Х. н.» выпускает много книг, журналов и газет, среди к-рых крупнейшая газета США «Крисчен сайенс монитор». Согласно предписаниям, установленным еще при жизни Эдди, церковь не публикует данных о числе своих прихожан. Из социологич. опросов известно, что значит. часть посещающих местные церкви Христа-ученого и даже изучающих «Х. н.» не признают себя ее членами.

«ХРИСТИАНСКИЙ АТЕИЗМ» — термин, впервые введенный в оборот представителем теологии «смерти бога» Т. Альтицером, стал использоваться совр. прот. модернистами для обозначения антитенстической позиции в рамках христ. теологии. В качестве синонимичных употребляются также термины «теологический атеизм», «религиозный атеизм». На первый взгляд представляется совершенно абсурдным сочетание понятия «атеизм» с такими понятиями, как «христианство», «религия», «теология». На самом деле, отрицая бога или признавая его «смерть», прот. модернисты имеют в виду не бога вообще, а традиционного христ. бога, представляемого в виде трансцендентного, потустороннего существа, однажды сотворившего мир и управляющего им извне. Провозглашая «смерть бога», прот. теологи ни в коей

мере не намерены отрицать его реальности. По их мнению, угасание в душе совр. человека веры совсем не означает, что бог как некая реальность перестает существовать. Это свидетельствует лишь о том, что ныне человека перестала удовлетворять традиционная христ. форма выражения божеств. реальности, что опред. часть верующих не признает истинности теистической схемы, в к-рой вера в бога традиционно находила свое выражение. Само выражение «смерть бога» имеет для прот. теологов чисто метафорический, а не буквальный смысл. Под ним они понимают исчезновение опред. «типа мышления» прошлых веков, к-рый обозначается разл. теологами по-разному. *Бултман*, напр., называет его мифологическим, *Тиллих* — супернатуралистическим, *Бонхёффер* — религиозным, а подавляющее большинство — просто теистическим. Все без исключения теологи, ставящие перед собой вопрос о причинах кризиса веры в бога, связывают его только с кризисом человек. представлений о нем, к-рый они интерпретируют исключительно как кризис понимания природы бога, как свидетельство того, что верующие пока еще не нашли каких-то новых форм описания божеств. реальности и потому не способны отыскать присутствие бога в своей душе и окружающем их мире. Проблему преодоления кризиса теологи пытаются свести к отысканию нового языка для выражения божеств. реальности,

для описания того, что есть бог, т. е. такого языка, к-рый был бы знаком и понятен совр. человеку. Все теологи, разделяющие позицию Х. а., единодушно как в своих выводах о несостоятельности традиционной христ. идеи бога, так и в определении гл. задачи, стоящей перед теологией, — радикально переосмыслив идею бога, тем самым открыть возможность для человека опять поверить в него. Именно поэтому нек-рые из прот. модернистов считают, что Х. а. является платформой для создания новой нетеистической секулярной теологии, к-рая поможет совр. человеку осознать суть своего неверия, понять, что есть бог, где он сейчас находится и как его отыскать. Т. обр., истинный смысл Х. а. сводится к тому, чтобы создать теологию не вообще без бога, а без традиционного христ. бога, поставив на его место новый образ бога, дав ему новую сверхъестеств. интерпретацию.

ХРИСТИАНСКИЙ И МИССИОНЕРСКИЙ СОВЕТ (ХМС) —

создан в 1881 по инициативе пресвитериан. пастора А. Б. Симпсона с целью широкой пропаганды евангелич. учения, вначале как две орг-ции: Христ. альянс — для работы на территории США и Международный миссион. совет — для работы за границей. В 1897 объединились в ХМС. В наст. вр. в 46 странах (Юж. Америка, Африка, Бл. Восток, Индия, Таиланд, Филиппины) действуют 940 миссий ХМС.

В США ХМС активно работает среди нац. меньшинств — эскимосов и индейцев.

ХРИСТИАНСКО - ДЕМОКРАТИЧЕСКАЯ ПАРТИЯ ШВЕЦИИ — основана в 1964. До 1988 называлась Христ.-демократ. союз. Х.-д. п. Ш. подчеркивает свою самостоятельность по отношению как к капиталистич., так и к социалистич. блоку. Программные установки в значит. степени совпадают с требованиями консерваторов (сохранение монархии, укрепление традиционных обществ. ин-тов, христ. цели образования) и в меньшей степени — с партией Центра (против участия Швеции в ЕЭС, за снижение пенсион. возраста, увеличение размеров пенсий). С кон. 80-х гг. Х.-д. п. Ш. требует отделения церкви от гос-ва. Принимает участие в выборах. Благодаря избират. блоку с партией Центра на выборах 1985 Х.-д. п. Ш. имела один мандат в риксдаге в 1985—1988. На выборах в мест. органы власти в отд. областях (Йёнчёпинг, Вестерботтен) Х.-д. п. Ш. собирает до 10% голосов, что в 1988 дало ей 370 мандатов в коммунальных органах. Х.-д. п. Ш. насчитывает 24 тыс. членов, имеет молодежный и женский союзы, издает свою газету.

ХРИСТИАНСКОЕ ДВИЖЕНИЕ ЗА МИР — шведская обществ. орг-ция, образовавшаяся в кон. 60-х гг. в результате слияния

радик.-пациф. Миссии всеобщего мира (основана в 1919) с Союзом за христ. обществ. жизнь (основана в 1918) и объединяющая верующих — активных участников антивоен. движения. Наст. название носит с 1977. Входит в Шведский совет мира. Насчитывает ок. 4 тыс. постоян. членов и большое кол-во сочувствующих, имеет мест. отделения в десятках насел. пунктов. Исходя из еванг. учения о царстве божьем, выступает против насилия, за справедл. мир, всеобщее и полное разоружение. Свою задачу видит в мобилизации церкви на борьбу за эти цели, выступает за прекращение экспорта шведского оружия, за безъядерную зону на севере Европы. Признает справедливость освободит. борьбы. Практикует ненасильств. методы. Ведет свою деятельность как внутри *Шведской церкви*, так и вне ее. Офиц. орган «Фред о фрамтид».

ХЭЛВИС (Helwys) Томас (1550—1616?) — идеолог и руководитель первого поколения англ. *баптистов*. Х. отвергал идею *Кальвина* о предопределении и о врожденной греховности. Неустоимо боролся против подчиненности церкви королю. Руководил эмиграцией общины в 1607—1608 в Амстердам. Сожалея о своем бегстве с родины, Х. в 1611 возвратился в Англию, был сразу же арестован и заточен в Ньюгейтскую тюрьму, где, вероятно, ок. 1616 умер.



ЦА́РСТВО БО́ЖЬЕ — понятие, в к-ром нашел выражение религ.-утопич. социальный идеал христ-ва, произвольно сконструированный образ желаемого и в этом смысле идеального состояния человечества — вечная жизнь и вечное блаженство. Возникновение и существование Ц. б. связывается с мистич. вмешательством сверхъестеств. сил в реальную действительность с целью ее радикального преобразования — создания «новой земли» и «нового неба» в «новом Иерусалиме». В христ. представлениях о Ц. б. происходит раздвоение мира на реальный материальный мир и потустор. мир и проводится идея о возможности существования человека в иных, трансцендентных измерениях и состояниях, в к-рых оказывается возможным неосуществимое в действительности. Произвольный характер выдвигения социального идеала христ-ва не означает его полной оторванности от действительности. В представлениях о Ц. б. отражаются конкретно-исторические установ-

ки и ожидания опред. классов и слоев об-ва. Отражением надежд и чаяний широких народных масс, подвергающихся жестокой эксплуатации, угнетению и мечтающих о скорейшем изменении этого положения, справедл. возмездии, являются хилиастические (см. *Хилиазм*) установки о тысячелетнем царстве Христа, к-рое наступит якобы в скором времени здесь, на земле, отчетливо выраженные в Апокалипсисе, идеологии раннепрот. движений типа *анабаптизма*, учения Томаса Мюнцера и т. д. Наряду с хилиастической трактовкой в христ-ве имеется и спиритуалистическая, рассматривающая Ц. б. как духовно-нравств. состояние человека, состояние покоя, радости и праведности в св. духе. В учении о Ц. б. ярко проявляется двойственность социальной роли религии — протест против убожества и оправдание его, поскольку этот протест реализуется, как правило, не в активных формах, а в иллюзор. надежде на всемогущего бога.

ЦВЙНГЛИ (Zwingli) Ульрих (1484—1531) — идеолог и вождь швейцарской Реформации, гуманист. Родился в Вильдхаузе (Тоггенбург, вост. Швейцария) в крест. семье. Учился в Венском и Базельском ун-тах. Магистр искусств. Изучал богословие в Базеле. В 1506 посвящен в сан. Священник в Гларусе (1506—1516). С 1518 и до конца жизни — священник в Цюрихе, где и развернулась его деятельность реформатора. Еще ок. 1514 Ц. познакомился с соч. *Эразма Роттердамского* (в 1515 состоялось их личное знакомство), что побудило его к углубленному изучению Нового завета и соч. отцов церкви. Поворот в сторону Реформации наблюдается с нач. 20-х гг. Причины его точно не установлены, но есть основания полагать, что Ц. шел к Реформации своим, независимым от *Лютера* путем. В 1521 Ц. стал членом гор. совета, а в 1522 им была начата цюрихская Реформация (он поддержал граждан, нарушивших пост; потребовал у епископа разрешения на браки священников; отрицал культ святых; провозгласил независимость верующих от папы и епископов). В 1523 Ц. опубликовал «67 тезисов» с изложением своей позиции (в том же году последовало «Изложение и обоснование 67 тезисов» — первая теоретич. прот. работа на нем. языке). На последовавших затем Цюрихских диспутах Ц. одерживает верх над католиками, цюрихский совет провозгла-

шает его победу и выбирает протестантизм. С этого времени Ц. как влиятельный член гор. совета (но не полновласт. религ. диктатор) направляет развитие цюрихской Реформации. В 1523 Ц. слагает сан, совет назначает его проповедником. Из церквей изгоняются живопись и музыка, в 1524 закрываются монастыри, в к-рых устраиваются школы и больницы, имущество их передается в фонд благотворительности и образования. Отменяется католич. месса, регулярно проводятся беседы на библ. темы. В 1524 Ц. женится. Он изгоняет бывш. союзников — *анабаптистов*, борется с аристократич. оппозицией, много пишет по вопросам богословия (напр., «Об истинной и ложной религии», 1525), церк. и гос. устройства, полемизирует с Лютером (прежде всего о *евхаристии*; состоявшееся между ними по инициативе М. *Буцера* в 1529 т. н. Марбургское собеседование окончилось безрезультатно). В конце 20-х гг. Ц. проводит активную внеш. политику, ищет союзников за рубежом, старается организовать в Швейцарии союз прот. кантонов (с Цюрихом и Берном во главе), к-рый мог бы противостоять католич. т. н. «лесным» кантонам. В 1-й Каппельской войне католики капитулировали еще до начала военных действий, но во 2-й войне Цюрих оказался в изоляции и численно превосходящее войско «лесных» кантонов разбило цюрихское при Каппеле. В этом сражении Ц., сопровождая войско в качестве священника, погиб.

ЦВИНГЛИАНСТВО — прот. учение, сформулированное в трудах *Цвингли* и распространенное в Швейцарии и южн. Германии в 16 в. Несмотря на то, что Ц. формировалось самостоятельно, без прямой связи с *лютеранством*, оно во многом с ним сходно. Представляет собой христоцентрич. павлинизм, т. е. изложенное в посланиях апостола Павла учение об искуплении Христом первород. греха и даруемом божеств. благодатью спасении человека через веру. Так же как и *Лютер*, Цвингли исповедует строгий детерминизм и учит о спасении немногих избранных. Отличий в учении Лютера и Цвингли немного, но они существенны: Цвингли строже подходит к проверке церк. установлений на истинность: для него истинно лишь то, что подтверждается писанием (для Лютера — то, что ему не противоречит). В отношении богослужения Цвингли — спиритуалист: все отвлекающее от самоуглубления, рассчитанное на чувственное воздействие, напр. картины и музыка, должно быть удалено из храмов. Таинства фактически отрицаются, они лишь знаки, благодать в них не изливается. Пресуществления даров в *евхаристии* не происходит, обряд этот — лишь воспоминание о жертве Христа. В отличие от Лютера Цвингли считал лучшим гос-вом представит. демократию, но особую роль в ней отводил «пророку», к-рый должен сообщать гражданам божью волю, быть в гос-ве

советчиком и наставником. Поражение Цюриха и гибель Цвингли привели к вытеснению Ц., но благодаря усилиям преемника Цвингли И. *Буллингера* оно вновь стало распространяться. К кон. 16 — нач. 17 в. Ц. слилось с *кальвинизмом*.

ЦЁРКВИ «ДВУХ КРИЗИСОВ» — пятидесят. церкви, первонач. возникшие в США в нач. 20 в., а затем распространившиеся и в др. странах. Они вышли преимущественно из бапт. объединений. Осн. особенность состоит в том, что их символ веры покоится на признании двух «благословений» святого духа» или «двух кризисов» в процессе «духовного роста» верующего — *обращения* и *крещения духом святым*. Освящение в качестве особого благословения они отвергают, включая его обычно в состав крещения духом святым. Все пятидесятнические деноминации в СССР стоят в догматике на позициях «двух кризисов».

ЦЁРКВИ СВЯТОСТИ — см. *Движение святости, Перфекционизм*.

ЦЁРКВИ «ТРЕХ КРИЗИСОВ» — пятидесятнические церкви, появились сначала в США, а затем и в др. странах. Их последователи верят в три действия св. духа — *обращение, освящение и крещение духом святым*. При обращении человек очищается от приобретенного в личной жизни греха. Освящение

связано с его освобождением и от бремени общечеловеч. родового греха, ведущего свою родовую словную от Адама и Евы. А в процессе крещения духом святым человек получает в пользование один или несколько пятидесятилетних даров в качестве самого мощного средства служения богу. Среди пятидесятников в СССР сторонники данной концепции не встречаются.

ЦЁРКВИ ХРИСТА́ — см. *Ученики Христа*.

ЦЕРКОВНЫЕ МЕННОНИТЫ — название, закрепившееся за последователями старых меннон. общин, сформировавшихся после переселения их из Польши в Таврическую и Екатеринославскую губ. в кон. 18—нач. 19 в. (см. *Меннониты*). Процессы имущественного расслоения внутри меннон. общин, борьба безземельных М., протекавшая под флагом религии, привела в 1860 к расколу меннонитства, к выходу обездоленных братьев по вере из «старой церкви» и образованию «братской общины» (см. *Братские меннониты*). Последователей старой церкви стали называть Ц. м. Конфессиональные различия между ними были незначительны и касались в осн. обрядовой практики. Ц. м. жестко придерживаются выработанных их предшественниками религ. установлений, совершают перед крещением обряд покаяния в грехах. Крещение Ц. м. в отличие от братских меннонитов производят,

как это делали их предки, не погружением в воду, а обливанием. Наряду с крещением и хлебопреломлением, совершаемыми 2 раза в год (братские меннониты — 4 раза в год), Ц. м. практикуют обряд омовения ног, к-рый предшествует *евхаристии*. Мужчины и женщины совершают омовение раздельно. В посл. годы наблюдается отход Ц. м. от кастовой замкнутости, стремление к контактам с др. прот. церквями. Они, напр., проводят совместные богослужения с лютеранами. Однако, будучи ревностными приверженцами меннон. традиционализма, Ц. м. все более уступают свои позиции братским меннонитам.

ЦЁРКОВЬ (греч. *kiriaké* — букв. божий дом) — 1) специфич. социальный институт, тип религ. орг-ции со сложной строго централиз. и иерархизир. системой взаимоотношений между священнослужителями и верующими, осуществляющей функцию выработки, сохранения и передачи религ. информации, организации и координации религ. деятельности и контроля за поведением людей. В Ц. действует опред. система орг.-институц. норм, к-рые содержатся в вероучении, уставах, определяя структуру религ. орг-ции, характер отношений между верующими, священнослужителями и руковод. органами. Ц. представляет собой относительно самостоятельную структуру в полит. надстройке об-ва, действующую наряду с др. полит. и идеологич.

силами. Включение Ц. в социальную систему осуществляется в осн. через политич.-идеологич. сферу, где складывается особый тип взаимоотношений Ц. и гос-ва. Относит. самостоятельность Ц. в гос-ве временами бывает столь значительной, что создает иллюзорное представление о полной независимости церк. власти от всего «земного», о ее божеств. сущности. Это иллюзор. представление активно культивируется религ. идеологами. В правосл. и катол. вероучении Ц. представляется не как человек. сообщество, а как сверхъестеств. существо, имеющее божеств. свойства вечности, неразрушимости, нетления, святости, «мистич. тело Иисуса Христа», посредник между богом и человеком, хранитель и распорядитель сокровищницы даров благодати, вне к-рой невозможно спасение. Христ. идеологи представляют Ц. в качестве единственного и никогда не ошибающегося истолкователя религ. вероучения. Христ. Ц. как социальный ин-т оформляется в Римской империи во 2—5 вв. н. э. в результате двух взаимосвяз. процессов: формирования сложной иерархизир. структуры и приобретения этим ин-том опред. совокупности социальных функций в надстройке данного об-ва. Исторически этот путь характеризовался переходом от общины к Ц. К 5 в. на территории Римской империи сформировался ряд крупных Ц., наибольшее влияние среди к-рых позднее приобрели Рим-

ская катол. Ц. и Константиноп. правосл. Ц. Прот. церкви формируются в 16 в. в результате *Реформации*. Протестантизм осуществляет демистификацию Ц.: она лишается божеств. ореола, догмат об оправдании верой лишает ее функции посредника между богом и человеком, хранителя и распорядителя даров благодати, отвергает традиционное деление на мирян и клир, провозгласив догмат о «всеобщем священстве» и т. д.; 2) в просторечии название христ. культового здания, имеющего алтарь и помещение для богослужения.

ЦЕРКОВЬ АНГЛИИ — см. *Англиканство*.

ЦЕРКОВЬ БОГА — прот. вероисповедание, распространенное среди нем. населения нашей страны. Свою родословную ведет от амер. Ц. б. с центром в г. Андерсоне, штат Индиана. Проповедник этой церкви немец В. Эбель в 1902 организовал в Риге представительство миссион. об-ва и наладил издание лит-ры. При его участии еще до революции возникли общины Ц. б. в Прибалтике, на юге Украины, в Поволжье и на Кавказе. В 20—30-х гг. руководство всеми общинами осуществлял «братский совет» (располагавшийся в Тбилиси) во главе с Г. Госсом и Г. Грецингером, к-рые поддерживали регулярные контакты с миссион. об-вом в Андерсоне и с его филиалом в Германии в г. Эссене, получали оттуда разл.

религ. лит-ру. В частн., они получали журнал «Евангельская труба», к-рый издавался в Андерсоне на англ. языке, печатавшийся в Эссене на нем., а затем переправлялся в Россию. Тбилисская община Ц. б. имела довольно большую библиотеку, занималась размножением духовной лит-ры на специально приобретенных для этой цели пишущих машинках и ее распространением. Необоснованное переселение всех немцев летом 1941 из мест традиц. проживания на восток страны, массовые репрессии привели к росту религиозности среди них, распространению экстатич. культов. Многие группы Ц. б., сохраняя гл. свои догматы, стали практиковать *крещение духом святым* с говорением иными языками (*глоссолалией*), что сблизило их с *пятидесятниками*. В наст. вр. незначительное число общин Ц. б. встречается в Казахстане, Сибири, на Алтае. Нек-рые из них зарегистрированы органами власти на правах автономии и проводят свою работу вполне легально.

ЦЁРКОВЬ БОГА (А́НДЕРСОН, ИНДИАНА) — одна из *церквей святости* неметодистского происхождения. Возникла в 1880 в Огайо (США) под руководством Д. Уорнера, проповедовавшего непосредственное восставление н.-з. церкви и достижение единства «видимой» и «невидимой» церквей. Особое значение в этом вероисповедании придается названию Ц. б. как

единственно истинному и «несектантскому». Для эсхатологии Ц. б. (А., И.) характерны вера во второе пришествие сына божьего и страшный суд и отрицание идеи о грядущем тысячелетнем царствии Христовом (оно мыслится уже существующим). Ц. б. (А., И.) в начале называлась просто Церковь бога. Совр. название приняла после того, как в 1911 от нее откололась группа, назвавшаяся Церковь бога (Гутри, Оклахома). Организация Ц. б. (А., И.) в осн. чертах носит конгрегационалистский характер. Высшим органом является ген. ассамблея, к-рая собирается ежегодно в июне в Андерсоне. Церкви принадлежат теологич. школа для подготовки духовенства и издательство Wornor Press, выпускающее ряд периодич. изданий. Численность верующих в США составляет 175 тыс. человек, посетителей воскр. школ — 245 тыс. Ц. б. (А., И.) имеет миссии в Южн. Америке, Африке, Австралии и Океании. В России общины Ц. б. (А., И.) появились в нач. 20 в. исключительно среди немцев и сохраняются в незначит. кол-ве вплоть до наст. вр.

ЦЁРКОВЬ БОГА (КЛІВЛЕНД, ТЕННЕССИ) — группа пятидесят. церквей, имеющих общее происхождение от маленького религ. кружка, созданного в 1884 в районе Кокеркрик в Теннесси бапт. проповедниками Р. Сперлингом и его сыном, а также Д. Племонсом. Члены кружка пришли к идеям «продолжения

Реформации», завершенной, по их мнению, в 16 в., и создания церкви без к.-л. догм, движимой лишь «законом любви» и св. духом, как это было в раннем христ.-ве. Для реализации данной идеи в 1886 был основан христ. союз, на основе к-рого в 1902 создана Церковь святости, в 1907 принявшая название Ц. б. (К., Т.). Долгое время ее возглавлял А. Томлинсон, чья деятельность привела к бурному росту этой церкви и ее многочисл. расколам, что и обусловило возникновение группы родств. церквей. Ц. б. (К., Т.) является тринитариянским пятидесят. вероисповеданием. Придерживается доктрины «трех кризисов» в духовной жизни верующего (см. *Церкви «трех кризисов»*). В наст. вр. ее возглавляет собирающаяся раз в два года ген. ассамблея, рекомендации для к-рой подготавливаются Ген. советом пресвитеров. Церкви принадлежит восемь периодич. изданий. Она имеет в США ок. 400 тыс. членов и столько же посетителей воскресных школ, ведет миссион. работу в 72 странах мира. Миссионеры Ц. б. (К., Т.) в 20—30-х гг. активно проповедовали и среди жителей Зап. Украины, входившей тогда в состав Польши. Их центр располагался в Кременце, где с 1935 издавался журнал на укр. языке «Строитель церкви божьей» (редактор Д. Гарасевич). К кон. 30-х гг. они были вытеснены проповедниками союза *христиан веры евангельской*.

ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО.

В дореволюц. России прот. церкви находились в полной зависимости от гос.-ва. В Своде законов Рос. империи раздел «О управлении духовных дел христиан протестантского исповедания» включал уставы евангелическо-лютеран. и евангелическо-аугсбургской церквей, особые постановления об управлении духовными делами евангелическо-реформат. об-в. В них детально определялись структура этих конфессий, функции и полномочия их органов управления, права, обязанности и меры наказания духовенства, обязанности верующих, осн. стороны религ. деятельности, порядок отправления культа. В главе «О учении» закон описывал исповедуемое вероучение и запрещал членам церкви распространять мнения, «противные» ему. Подробно регламентировались порядок проведения богослужения, крещения, конфирмации, покаяния, причащения, бракосочетания и погребения. Консистории подчинялись МВД. Высшие духовные лица, президенты консисторий назначались императором, пробыты утверждались МВД, проповедники — губернаторами. Евангелическо-аугсбургская церковь могла приобретать и отчуждать любое недвижимое имущество лишь с разрешения императора, евангелическо-лютеран. церковь — в зависимости от его стоимости — с разрешения МВД или императора. Духовные лица приносили присягу на верность

царю, клялись охранять законы гос-ва. На них и религ. учреждения возлагалось выполнение функций гос. органов: регистрация актов гражд. состояния, выдача метрических свидетельств, рассмотрение всех судебных дел об обручении, оглашении, заключении и расторжении браков, о должностных преступлениях всех духовных лиц, исполнение некоторых приговоров светских судов и др. Духовные лица и учреждения освобождались от уплаты некоторых налогов. Гос-во отпускало евангелическо-аугсбургской церкви ассигнования на содержание духовенства, постройку и ремонт церк. зданий. Законы. Сов. власти ликвидировали феодальные гос.-церк. отношения, полностью отделили от гос-ва религ. орг-ции всех вероисповеданий. Декрет СНК РСФСР от 23 января 1918 «Об отделении церкви от государства» установил, что гос-во не предоставляет никаких преимуществ гражданам на основании их вероисповедной принадлежности; не вмешивается в религ. деятельность, поскольку она не нарушает обществ. порядка и не сопровождается посягательствами на права граждан, передает акты гражд. состояния в исключит. ведение гражд. власти, не предоставляет никаких преимуществ и субсидий ни одному из религ. об-в; устраняется всякое указание на религ. принадлежность или непринадлежность граждан из всех офиц. актов;

действия гос. и обществ. органов и орг-ций не сопровождаются никакими религ. обрядами и церемониями; отменяется религ. клятва или присяга. Отделение церкви от гос-ва провозглашается всеми Сов. Конституциями.

ЦЕРКОВЬ ШОТЛАНДИИ — нац. церковь Шотландии, принявшая пресвитерианскую веру в период *Реформации* 16 в. Более раннее лютеран. течение Реформации в Шотландии в пер. пол. 16 в. сменилось кальвинистским, пришедшим из Швейцарии. Утверждению последнего способствовала деятельность Джона Нокса, ставшего лидером шотл. Реформации. Актом парламента 1560 было объявлено о ликвидации верховной власти папы римск. над шотл. церковью и запрещении отправления рим.-катол. мессы. С этого времени можно говорить об установлении шотл. церкви на кальвинистской основе с ее пресвитерианским устройством в противоположность епископальной орг-ции *Церкви Англии*. Но еще более чем столетие продолжалась борьба между сторонниками пресвитерианского и епископального устройства Ц. Ш. В кон. 17 в. этот вопрос был окончательно решен в пользу пресвитерианства. В 1843 в результате разногласий из Ц. Ш. выделилось «евангелистское течение» под руководством известного шотл. богослова Т. Чальмерса, образовавшее свободную церковь Шотландии, независимую от существовавшей государственной. В

1929 обе эти церкви объединились. Главой Ц. Ш. является англ. королева Елизавета II. Ежегодно Ц. Ш. проводит ген. ассамблею, на к-рых обсуждаются как церк., так и полит. проблемы ввиду отсутствия шотл. парламента. Ассамблея избирает на один год модератора — высшего сановника. Ц. Ш. насчитывает ок. 1,3 млн верующих из 3,6 млн — взрослых шотландцев.

ЦИНЦЕНДОРФ (von Zinzen-dorf und Pottendorf) Николай Людвиг (1700—1760) — нем. религ. деятель, граф. Предоставил

свои поместья изгнанным из Чехии и Моравии в результате насильств. рекализации Священной Римской империи *чешским братьям*, где те вместе с лютеранами основали г. Гернгут (Град господен), ставший новым центром «братского» движения. В 1737 был избран епископом «братьев», известных теперь под именем *гернгутеров*. Много путешествовал по Европе и Америке с проповедническими целями. Оставил огромное кол-во духовных песен, используемых «братьями» до наст. вр.



ЧАННИНГ (Channing) Уильям Эллери (1780—1842) — амер. обществ. и религ. деятель, родоначальник *унитарианства* в США. Принципы нового движения, конституировавшегося в 1825 в деноминацию, были сформулированы им в проповеди «Унитарианское христианство» (1819). Ч. осудил кальвинистское учение о природной порочности человека как отрицающее творческие возможности и унижающее достоинство личности. По своей природе человек богоподобен, он способен к бесконечному моральному совершенствованию, следствием чего должно быть улучшение нравов в целом и изменение характера об-ва. Суровый и карающий пуританский бог заменяется в новой антропологии Ч. богом любящим, благодать к-рого безгранична, а цель — духовное обогащение и благоденствие людей. Гос-во не может осуществить такую цель, его задача ограничивается поддержанием социального порядка и гарантией естеств. прав (к их числу относятся и личная свобода), источ-

ником к-рых является бог. Ч. активно участвовал в аболиционистском движении, боролся за веротерпимость и конституционное обеспечение гражданских прав, осуждал экспансионизм (в частн., выступил против аннексии США Техаса). Его воззрения оказали влияние на мн. обществ. деятелей и представителей амер. культуры.

ЧАСТНЫЕ БАПТИСТЫ, партикулярные баптисты (Particular baptists) — наибольшее по числу последователей течение в баптизме. Возникло в нач. 17 в. в Англии, затем появилось в США. В основе их вероучения (в отличие от *общих баптистов*) — кальвинистская трактовка тезиса *Лютера* о том, что человека спасает лишь личная вера в искупит. жертву Христа, к-рая возникает под воздействием св. духа и удостоверяет «избранность» к спасению. *Кальвин* выдвинул догмат абсолютного *предопределения*, согласно к-рому свобода воли человека в выборе его пути исключается, поскольку бог «от

века» предопределил одних, «избранных» людей к спасению, а всех остальных — к гибели. Искупит. жертва Христа, по Кальвину, распространилась лишь на часть людей, тех, кто «изначально» записан в «книге жизни». Такая трактовка получила наименование догмата частного искупления. Ч. б. проводят резкое различие между людьми избранными и неизбранными, придаю особое значение составу церкви как «сообществу святых», к причащению допускают лишь людей «духовно возрожденных» и крещенных по вере («закрытое причащение»). Они придерживаются строгой церк. оргции и дисциплины, ответственность за соблюдение к-рой возлагается на пресвитеров. Совершать крещение, хлебопреломление и бракосочетание могут лишь рукоположенные пресвитеры. Ч. б., как правило, наиболее консервативны и в соц.-полит. воззрениях. Вероучение Ч. б. воспринял *Союз русских баптистов*.

«ЧЕРНАЯ ТЕОЛОГИЯ» — в широком смысле слова — собирательный термин, обозначающий богословские учения, связанные с осмыслением и оправданием разл. форм соединения христ-ва с элементами языч. культов (преимущественно африканского происхождения). Такой синкретизм — характерная черта религ. верований многих африканцев, цветного населения карибского региона, Океании и

ряда латино-амер. стран. В его основе лежат живучесть народных культурно-религ. традиций, сопротивление насильственной аккультурации, неприятие ортодоксального христ-ва как религии колонизаторов. В узком смысле — возникшие в рамках негритянской церкви США социально-религ. доктрины, согласно к-рым христ-во является подлинным выражением историч. опыта и устремлений негритян. народа и средством его духовного и социального освобождения. «Ч. т.» — порождение амер. протестантизма, главные деноминации к-рого (в отличие от катол. церкви) были уже с 18 в. сегрегированы. Ранние формы «Ч. т.» появляются в 19 — нач. 20 в. в тесной связи с идеями консолидации «черной нации» амер. негров (М. Р. Делани), обратного «исхода» в Африку (к-рый частично был осуществлен и привел к основанию республики Либерии), создания совершенно автономной негритянской социально-экономич. инфраструктуры (М. Гарви). Формируется учение о черных как «истинном» богоизбранном народе, популяризируется мысль о том, что сам бог был негром, поскольку свое лучшее творение он создал по своему образу и подобию (Г. М. Тернер, Дж. Макгайр). «Ч. т.» получила новый импульс в 60—70-е гг. 20 в. в условиях обострения расовой проблемы и усиления борьбы за гражданские права в США. Ее ведущие идеологи А. Клидж, Дж. Коун, У. Джоунс, Дж. Джефф рассма-

тривали традиционное христ-во как расистскую религию, защищающую привилегии белых, а либеральную идеологию как ее светский вариант. Они считали, что у черных остается единственный выход — консолидироваться на базе собственного христ-ва. «Ч. т.» усилила эсхатологические ожидания конца нынешнего состояния и учила, что Христос там, где страдания, следовательно, он является «черным мессией» (при этом делались попытки доказать, что он — этнический африканец). Представители радикального крыла «Ч. т.» рассматривали его как духовного лидера практического движения за освобождение и выступали за «черную революцию», «черную власть», требовали создания в стране особых «черных штатов» и выплаты белыми «репараций» за эксплуатацию и угнетение негров в прошлом. Умеренные представители «Ч. т.» делали упор на культурное обособление негров и развитие ими независимых секторов в экономике (теории «черного капитализма», «черных» кооперативов, банков и т. п.). Поощряемые «Ч. т.» движения за религ.-культурную и социально-экономич. автономию фактически были альтернативны антирасистским движениям, ориентирующимся на сотрудничество всех демократических сил (традиция М. Л. Кинга). Прежде всего этим объясняется ослабление влияния «Ч. т.». Однако с нач. 80-х гг. наблюдается новое оживление и определенное видоизменение

«Ч. т.». Ее представители становятся более склонными к диалогу с «белой» теологией, а некоторые их идеи — схожими с идеями *теологии освобождения*. «Ч. т.» получила распространение и за пределами США (ЮАР, Зап. Европа). Аналогичные ей явления характерны и для др. вероисповеданий — «черные мусульмане» («нация ислама») и «черный иудаизм».

ЧЕХОСЛОВАЦКАЯ ЦЕРКОВЬ ХРИСТИАН - БАПТИСТОВ

(Союз баптистов Чехословакии) — немногочисл. прот. церковь, объединяющая 26 общин (18 в Чехии, 8 в Словакии) с числом верующих ок. 7 тыс. человек. Издает ежемес. «Розеневач» на чеш. и словац. языках тиражом 1,5 тыс. экз. Церковь входит в Европейскую баптистскую федерацию, *Всемирный союз баптистов*.

ЧЕШСКИЕ БРАТЬЯ, богемские братья, моравские братья — религ. секта, возникшая в сер. 15 в. после поражения гусит. движения (см. *Гуситы*), получившая название по месту своего возникновения — Чехия (Богемия) и Моравия. Самоназвание — «братская община» (чеш. Jednota Bratrská, нем. Brüdergemeinde, лат. Unitas Fratrum). В основу идеологии Ч. б. легли работы П. Хельчицкого. Ч. б. не признавали сословности, имущественного неравенства, авторитета папы римского и катол. обрядности, являясь, т. обр., предтечами *Реформации*. Осн. пунктом учения

Ч. б. было отрицание насилия в любых его формах. Первая община основана в 1457. До офиц. признания в 1574 Ч. б. подвергались преследованиям. После поражения Чешского восстания 1618—1620 и последовавшей насильств. рекактолизации (императорские эдикты 1624 и 1627) центр движения Ч. б. переместился из Чехии в Саксонию, где Ч. б. с разрешения графа Л. Н. Цинцендорфа основали г. Гернгут (Град господен). В Чехии и Моравии «братские общины» возродились после декрета императора Иосифа II о веротерпимости (1791) и существуют до сих пор. Влияние Ч. б. на чешскую национальную культуру огромно. Школы, созданные братьями по всей стране, считались лучшими в Европе. Епископом Ч. б. был Я. Коменский, основатель совр. педагогики. Сделанный Ч. б. чеш. перевод Библии (т. н. Кралицкая Библия) лег в основу чеш. литерат. языка и до 1984 являлся каноническим. Учение Ч. б. о непротавлении злу насилием и о нравств. самосовершенствовании высоко ценил Л. Н. Толстой.

ЧУДО — в религии сверхъестеств., непостижимое событие, вызванное волею божьей и нарушающее («препобеждающее») законы природы. Многочисл. сообщения и предания о чудесах содержатся в свящ. книгах всех религий. В христ.-ве Ч. считается внешним признаком божеств. откровения, свидетельством его истинности и доказатель-

ством божеств. всемогущества. Ч. совершается для спасения людей. В офиц. прот. теологии Ч. понимается не отличным от др. христ. конфессий образом. Но в разл. направлениях не скованной единым авторитетом прот. мысли оно подвергается многим интерпретациям, от мистич. до рационалистич., вызванным неоднократно высказывавшимися сомнениями в реальности Ч. и признанием ссылок на него самым слабым звеном христ. апологетики — в силу его невероятности, легендарности и мифичности. В отличие от катол. богословия, противопоставляющего Ч. и естество, прот. теология, напротив, старается их сблизить, вплоть до отождествления. Уже Лютер включает в разряд чудесных все события, происходящие в мире, стирает грань между Ч. и естеств. явлением, к-рое в глазах веры выглядит как Ч. Впоследствии *либеральная теология* и прот. рационализм 18—19 вв., равно как неолиберализм 19—20 вв., прибегают к приемлемому для здравого смысла рационально-естеств. истолкованию чудесных событий, упоминаемых в свящ. писании, а *тюбингенская школа* отбрасывает как недостоверные все библич. сообщения о чудесах. Впрочем, прот. пиетисты и ортодоксы продолжают настаивать на подлинности и спасительности библич. чудес. Под влиянием Канта нек-рые направления протестантизма переселяют Ч. в недра субъективного переживания, чем пытаются вообще снять вопрос о его объек-

тивности. Ф. Шлейермахер объясняет Ч. религ. псевдонимом случайности, породив тем самым особое направление в трактовке Ч., основанное на апологетич. использовании теории вероятностей. В наст. вр. наиболее радикальной считается интерпретация Ч., предложенная Р. Бульмано в его программе демифологизации христ-ва, начинающейся с демираклизации («расчудесивания»), т. е. освобождения *керигмы* (осн. содержания вероучения) от облакающей ее суеверно-мифологич. формы. Так, напр., миф о смерти и воскресении Христа в результате применения метода демифологизации теряет все свои чудесные черты, превращаясь на уровне керигмы в способ выражения

связи между человеком и богом, а «истинное» понимание Ч. усматривается в отождествлении веры в чудо с верою в бога. Т. обр., прот. интерпретации Ч. отличаются большим разнообразием, либерализмом и критичностью, не доходящими, впрочем, до полного отказа от идеи Ч.

«ЧЎРКАНС ТИДНИНГ» — еженедельник, издающийся с 1982 акционерным об-вом Свенска чурканс пресс вместо неск. прежних периодич. изданий *Шведской церкви*. Публикует новости, репортажи и дискуссионные материалы о религ. жизни Швеции. Тираж 60 тыс. экз. Держатели акций — приходы Шведской церкви и разл. религ. орг-ции.



ШВЕДСКАЯ ЦЕРКОВЬ —

офиц. название еванг.-лютеранской церкви Швеции. По своему статусу Ш. ц. является государственной, ее высший административный орган — правительство. Членами Ш. ц. становятся автоматически, если хотя бы один из родителей состоит в ней. Крещение необязательное условие членства. Иммигранты лютеранского вероисповедания автоматически причисляются к Ш. ц. Т. обр., в наст. вр. 92% всего населения Швеции — члены Ш. ц. Ш. ц. организована по територ. принципу, низшая административная единица — приход, к-рый имеет границы, совпадающие с границами коммун. Возглавляют приход церк. уполномоченные, избираемые на общем собрании прихожан. В наст. вр. насчитывается 2565 приходов. Мелкие приходы объединяются, образуя пасторат во главе со священником одного из приходов, получившим т. обр. должность пастора. Страна разделена на 13 церк. стифтов (епархий) во главе с епископом и соборным капитулом. Каждый стифт разделен на

контракты во главе с пробстом, одним из пасторов, назначенным на эту должность. Епископа назначает правительство из трех кандидатов, получивших наибольшее число голосов в стифтах. Епископ Упсальской епархии является «первым среди равных» и имеет титул архиепископа, однако не может вмешиваться во внутренние дела др. епархий. Церк. собор, 251 депутат к-рого избирается раз в три года из духовенства и мирян по парт. спискам, собирается ежегодно для решения внутрицерк. дел. До 1983 Ш. ц. не имела центрального руководства. Церк. собор 1983 избрал первое центральное правление Ш. ц. Законы, касающиеся церкви, принимаются риксдагом и не нуждаются в одобрении церк. собора. Деятельность Ш. ц. делится на обязательную (отправление богослужений, совершение обрядов крещения, венчания и похорон, ведение записи актов гражданского состояния) и добровольную (миссионерство, социальная работа). С 1992 регистрация актов гражданского состояния пере-

ходит в ведение гос. органов. Ш. ц. является крупным землевладельцем. Осн. доход Ш. ц. имеет от церк. налога, к-рый варьируется в каждой комуне и не зависит от дохода налогоплательщика. Церк. налогом облагаются все граждане, но для тех, кто не является членом церкви, он составляет 30% суммы, к-рую платит член церкви. Ш. ц. получает средства из гос. бюджета. Закон 1958 отделил школу от церкви. По др. закону 1958 женщины получили право на посвящение в сан священника. Число женщин-священников ежегодно растет и в наст. вр. составляет ок. $\frac{1}{4}$ всех священников. Ш. ц. сотрудничает со *свободными церквями Швеции*. В 70—80-е гг. она стала активным участником антивоен. движения. Ш. ц., как и общенац. орг-ции, поддерживающие ее, — Всешведский союз церк. молодежи, Шведское христ. студенч. движение, Христ. гимназич. движение, Союз мирян Ш. ц. и др., с нач. 80-х гг. объявила гл. направлением своей деятельности борьбу за предотвращение войны и гонки вооружений. Ш. ц. — член *Всемирного совета церквей* и *Всемирного лютеранского союза*.

ШВЕДСКИЙ СОЮЗ МЙС-СИИ — одна из наиболее крупных свободных церквей Швеции, образованная в 1878 в результате раскола в *Евангелическом национальном обществе*. В наст. вр. насчитывается 80 тыс. членов. Приходы Ш. с. м. полностью самостоятельны, в т. ч. и в том, что

касается порядка богослужения. Высш. орган — ген. конференция, выбирающая правление. Для членов Ш. с. м. характерно активное участие в соц.-полит. жизни. Среди политич. партий к Ш. с. м. ближе всего Народная партия (либералы). Ш. с. м. принимает участие в экуменич. и антивоен. движениях, имеет свои зарубеж. миссии в странах Азии и Африки. Вся деятельность Ш. с. м. финансируется за счет добровольных пожертвований членов. Издает еженедельник «Свенск векотиднинг».

ШВЕЙЦЕР (Schweitzer) Альберт (1875—1965) — прот. теолог, философ, музыкант, музыковед, врач и миссионер, лауреат Нобелевской премии мира, один из наиболее выдающихся гуманистов 20 в. Сделав блестящую карьеру концертирующего органиста и написав имевшую большой успех книгу о Бахе, Ш. затем получает медицинское образование и в 1913 в Ламбарене (Габон) основывает больницу-миссию для африканцев. В Африке Ш. живет (с неск. перерывами) до конца жизни, его благородная и неутомимая гуманистич. деятельность получает мировую известность. Как богослов Ш. стоит на позициях либерально-модернистской прот. теологии, но довольно далеко выходит за ее пределы. Критически относясь к совр. об-ву, Ш. констатирует в нем резкий упадок культуры, проистекающий из отсутствия философски обоснованного и практически

применимого нравственного мировоззрения. Ш. полагает, что необходимая человечеству мораль не может основываться ни на религии, ни на научном познании, подлинная этика должна быть независима от мировоззрения, автономна и самодостаточна. По замыслу Ш., этика как мировоззрение есть противоречивое единство пессимизма познания и оптимизма действия, практики. Оптимизм коренится не в фактах и не в логич. доводах, а в нашей воле к жизни, высшим проявлением к-рой является благоговение перед жизнью. Высшая правда и высшая целесообразность содержатся только в этическом. В системе воззрений Ш. творчески переработаны морально-философские идеи стоиков, Спинозы, Канта, Шопенгауэра, Л. Толстого, Ганди, прот. этики. Осн. соч. Ш.: книги об Иисусе и ап. Павле, «И. С. Бах, поэт-музыкант», «Философия и культура», «Великие мыслители Индии», «Культура и этика», автобиографич. соч. «На опушке девственного леса» и «Моя жизнь и мои мысли».

ШВЕНКФЕЛЬД (Schwenckfeld) Каспар фон Оссиг (1489—1561) — нем. теолог и проповедник, лидер *Реформации* в Силезии. Ш. — автор концепции т. н. «Реформации третьего пути», попытки нахождения нового варианта религ. доктрины, отличного как от католицизма, так и от лютеранства. Общий недостаток последних усматривал в чрезмерном внимании к внешней,

институционал. стороне верования, оставляющем на заднем плане центральную смысловую фигуру — Христа, непосредств. ощущение в себе к-рого Ш. признавал единств. нормой веры и жизни. Автор ряда антикатол. и антилютеран. трактатов, занесенных в списки запрещенных книг. После предания Ш. анафеме его сторонники — *швенкфельдиане* покинули офиц. церковь и образовали нелегальные «братства» и «общины».

ШВЕНКФЕЛЬДИАНЕ, *швенкфельдеры* — последователи К. *Швенкфельда*. Первые группы «Исповедников славы Христовой» (их самоназвание) появились в Силезии, Швабии, Пруссии в 40-х гг. 16 в. До 1719, когда Ш. были вынуждены эмигрировать в Саксонию, центром их движения была Силезия. В 1734 произошло крупное переселение Ш. в Сев. Америку, где в 1782 они формально организовались в Ассоциацию Ш. В наст. вр. в Пенсильвании существует пять самостоят. конгрегаций Ш., руководимых созываемой дважды в год конференцией. Ш. отрицают любые внешние вероизъявления, настаивают на необходимости внутр. религ. опыта.

ШЛЁЙЕРМАХЕР (Schleiermacher) Фридрих Даниэль Эрнст (1768—1834) — нем. богослов, философ и обществ. деятель, оказавший большое влияние на становление *либеральной теологии* в протестантизме. В своей

работе «Речи о религии к образованным людям, ее презиравшим» (1799) он писал, что «религия есть чувство и вкус к бесконечному», что корни религии надо искать в глубинах человеческого духа, в чувстве зависимости от вечного. Религия — дело сердца и сводится к внутр. индивидуальным переживаниям личности. Бог в своей абсолютной сущности не может быть постигнут отвлеченной мыслью, разумом. Следуя методам Спинозы в критике Ветхого завета, он перенес их на критику Нового завета, заложив новое направление библ. критики, к-рая впоследствии получила развитие в работах Д. Штрауса.

ШПЁНЕР (Spener) Филипп Яков (1635—1705) — лютеранский пастор, один из основателей оппозиционного ортодоксальному протестантизму мистич. течения 17—18 вв., известного под названием *пиетизма*. Выступал против окостенения и догматизма лютеранского богословия и тех форм общения, к-рые предписывала церковь. Ш. требовал от верующих личного благочестия, благочестивых дел, обвинял современное ему лютеранство в «фарисействе». Он стал организатором «коллегии благочестия» и «библейских школ» для бедных. Взгляды и деятельность Ш. подверглись осуждению, а он сам гонению со стороны лютеранской церкви.

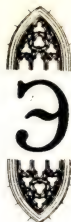
ШТЁЙНЕР, Штайнер (Steiner) Рудольф (1861—1925) — нем.

философ, основатель антропософии, оккультно-мистич. учения о человеке как носителе «тайных» духовных сил. Рассматривал антропософию как универсальную, всеобъемлющую науку, способную дать ответы на практич. вопросы агрономии, архитектуры, политики и т. д. Пытался соединить европ. рационализм с вост. идеями кармы и перевоплощения души. Трактовал духовное восхождение человека как остроконфликтное. Полагал, что людям мешают обрести духовность две персонифицированные силы: Ариман — образ косного материального начала и Люцифер — демон гордыни и самодовольства. Философия Ш. несет на себе отпечаток гностических и зороастрийских влияний.

ШТРАУС (Strauss) Давид Фридрих (1808—1874) — нем. теолог и философ. В своей кн. «Жизнь Иисуса, критически переработанная» (т. 1—2, 1835—1836), не отрицая историчности Иисуса Христа, пришел к выводу об историч. недостоверности еванг. преданий о его жизни и деятельности и совершенных им чудесах. Из гегелевской философии религии Ш. заимствует понятие «мифа», т. е. органически возникающего в сознании человека представления и такими «мифами» объявляет чудеса евангелий. Ш. полагает, что последователи Иисуса старались украсить его жизнеописание в соответствии со своими благочест. представлениями, формировавшимися на основе мессиан-

ских пророчеств Ветхого завета. Хотя евангельские рассказы о чудесах недостоверны, ложью они также не являются, поскольку это интуиции, соответствующие, по Гегелю, развитию идеи божества в христ-ве. Истинный богочеловек — не Христос, а все человечество, и Христа следует понимать символически, как осуществление абсолютной идеи или духа гегелевской философии. Человек — единство конечного и бесконечного, духа и природы, а человечество в целом движется по пути прогресса, символич. обозначенному в Новом завете понятиями «смерть», «воскресение», «вознесение». В дальнейшем Ш. отказался и от теистич. мировоззрения. В книге «Христи-

анская вера в ее историческом развитии и борьбе с современной наукой» (т. 1—2, 1840—1841) он отрицает возможность совместить науку и религию, а позднее в «Старой и новой вере» (1872) с позиций проникнутого оптимизмом естеств.-науч. мировоззрения провозглашает конец христ-ва и религии как таковой, к-рую он заменяет чувством всеобщей зависимости от природы. «Жизнь Иисуса» Ш. фактически положила начало *Тюбингенской школе*, под влиянием исследований к-рой в протестантизме возникло течение либерализма, стремившегося оставить в вероучении только факты, согласующиеся с данными науки.



ЭДВАРДС (Edwards) Джона-тан (1703—1758) — амер. теолог-конгрегационалист. Борясь с арминианской трактовкой свободы воли и отстаивая догматическое кальвинистское понимание первород. греха, благодати, смысла истории, Э. был в то же время восприимчив к новым тенденциям в обществ. жизни. В 40-х гг. 18 в. он стал идейным лидером «Великого пробуждения» — противоречивого явления, в к-ром соединились всплеск религ. энтузиазма и пробуждающееся национальное сознание, что способствовало ослаблению конфессиональной и колониальной изолированности в Новой Англии, но в то же время усиливало мистич. и эсхатологич. уmonoстроения. Это раннее проявление кризиса колониального об-ва (развитие к-рого завершится Амер. революцией) сопровождалось и кризисом традиц. *пуританизма*. Защищая последний, Э., с одной стороны, использовал определенные аспекты философии Локка и натурфилософии Ньютона, а с др. — разра-

ботал собственную философскую аргументацию, близкую по типу субъективному идеализму Беркли. Осн. работы Э.: «Некоторые мысли относительно религиозного ривайвела в Новой Англии» (1741), «Свобода воли» (1754), «В защиту великой христианской доктрины первородного греха» (1758).

ЭДДИ (Eddy) Мэри Бейкер (1821—1910) — амер. религ. деятельница, основатель движения «Христианская наука». Свое учение, претендовавшее на создание «науч. системы божеств. исцеления», как и основанный на религ. вере безмедикаментозный метод лечения болезней, Э. изложила в книге «Наука и здоровье. Ключ к священному писанию» (1875). В 1879 в Бостоне по инициативе и под руководством Э. была учреждена церковь, проповедовавшая «христ. науку», а в 1892 на ее основе возникла первая церковь Христа-ученого, до сих пор признаваемая в качестве начальной или «материнской» церкви.

ЭДИНБУРГСКАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ 1910 г. — междунар. миссион. конференция. С ней связано зарождение *экуменического движения* в христ. мире. На конференцию в столицу Шотландии съехалось около 1200 представителей миссион. об-в со всего мира. Среди них были и представители 18 христ. церквей, возникших в Азии, Африке и Лат. Америке во вт. пол. 19 — нач. 20 в. Представители рим.-католич. и правосл. церквей в конференции не участвовали. Инициаторами созыва Э. к. выступили деятели брит. миссион. движения. Большую роль в организации конференции сыграло Христианское движение студентов, возникшее на Брит. островах в 1890 на базе двух ун-тов — англикан. в своей основе Кембридж и в значит. степени пресвитериан. Эдинбурга. Объединяющим лозунгом конференции был лозунг — «Евангелизация мира в течение одного поколения», что обосновывалось успехами англичан в их колониальной и миссион. деятельности. Для реализации этого лозунга конференция провозгласила идею всемирной христ. кооперации и поставила задачу достижения взаимопонимания между сторонниками всех христ. конфессий. Конференция создала постоянный комитет, к-рый в 1921 был преобразован в Международный совет миссионеров.

ЭКЗЕГЕТИКА (от греч. *exēgeō* — истолковываю) — богословская дисциплина, занимаю-

щаяся истолковыванием религ. текстов, прежде всего текстов Библии. Согласно религ. представлениям, текст свящ. писания многогранен, полон тайн и загадок, символичен. Поэтому возникает необходимость расшифровать, раскрыть смысл и значение, разъяснить свящ. письмена, заключающие в себе разгадку всех тайн мироздания и ответы на важнейшие вопросы о путях спасения. В христ. традиции существовало мнение, что чем ближе экзегет стоит ко времени откровения, тем больше у него шансов проникнуть в тайну свящ. писания, и, наоборот, чем дальше он отстоит от этого времени, тем больше вероятности его ошибки. Отсюда — традиция толкования не только Библии, но и произведений т. н. отцов церкви. Исторически Э. прошла ряд ступеней: низшая ступень связана с семантическим или даже этимологическим анализом текстов, сводившимся к рассуждению по поводу смысла слов и морализированию («Этимология» Исиходора Севильского), вторая ступень — концептуальный анализ, когда предметом анализа выступают не слова, а мысли авторов текста. Здесь Э. стремится к реконструкции смысла и содержания текста с использованием философской методологии и понятий. Напр., комментарии Василия Великого и *Августина* на первые главы книги Бытие, в к-рых в классич. форме был сформулирован ср.-век. взгляд на космос и природу. Третья ступень — спекулятивная или системотвор-

ческая, в к-рой авторитетный текст становится лишь поводом для развития автором своих мыслей и философско-теологич. построений. Пример — знаменитые «*Summa*» Фомы Аквинского и книги др. ср.-век. схоластов. Прот. Э. также претерпела значит. эволюцию. Основатели протестантизма М. Лютер и Ж. Кальвин настаивали на буквальном понимании библ. текстов, поскольку они представляют собой божеств. откровение и даны людям на все времена. Либеральная теология отказалась от буквального понимания библ. текстов и предложила на основе историч. подхода этические и эстетические формы их интерпретации. В 40—50-х гг. 20 в. Р. Бульманом была сформулирована теория *демифологизации*, призывающая интерпретировать библ. мифы в соответствии с представлениями совр. человека. Близкой к этой концепции является и символическая Э. П. Тиллиха. Главное значение всех направлений Э. — обоснование непреходящей ценности т. н. свящ. книг для воспитания религ. веры и нравственности.

ЭКЗИСТЕНЦИАЛИЗМ (от лат. *existentia* — существование), или **философия существования** — одно из влиятельных направлений совр. бурж. философии. Его теоретич. источниками были идеи Паскаля, Кьеркегора, Достоевского, Унамуно, отчасти Ницше; формирование Э. как философского учения происходит в пер. трети 20 в. в России (Шестов,

Бердяев), Германии (*Хайдеггер, Ясперс*), Испании (Ортега-и-Гасет), позже он распространяется во Франции, Италии, США и др. странах. Согласно Э., абсолютно реально только непосредственно переживаемое существование, к-рое нельзя осмыслить рациональными средствами. Оно характеризуется тем, что личность утрачивает свою идентичность, воспринимает мир через призму состояния страха и тревоги, осознания своей конечности и неминуемого приближения смерти, причем это состояние усугубляется непониманием др. людей, утратой идеалов и веры, чуждостью мира. Такая интерпретация чело-веч. существования сближает Э. со всеми главными вероучениями (иудаизмом, католицизмом, исламским модернизмом), и в особенности с протестантизмом, делающим упор на иррациональность человека, его неискоренимую греховность и неприкаянность. Принято различать секулярный (нередко именуемый «атеистическим») и религиозный Э. Согласно первому (Хайдеггер, Сартр, Камю, Баррет, Мерло-Понти), подлинное «я» абсолютно автономно и не может быть детерминировано извне ни законами истории, ни богом. Однако это отнюдь не несовместимо с религией. Экзистенциалистская трактовка чело-веч. ситуации уже сама по себе представляет аналог прот. пониманию «испорченности» человека. Отрицание к.-л. объективных оснований чело-веч. существования

представляет его лишенным смысла и перспективы состоянием безысходности, что психологически предрасполагает к принятию религ. надежды. Камю и Баррет считают, что вера в бога является средством снятия или смягчения абсурдности бытия, а Хайдеггер рассматривает идею трансцендентного как имманентную черту человек. существования. Религиозный Э. прот. ориентации нередко обеспечивает философской аргументацией конкретные богословские доктрины. Главная же его заслуга перед теизмом — в обосновании вывода о том, что единственным и необходимым способом преодоления горизонта непосредственной субъективной данности (трансцендирования) является обращение к богу как основанию человек. существования и личной свободы. *Барт* активно использовал аргументы, почерпнутые у Кьеркегора, в то время как *Бултман*, *Бруннер* и др. представители *диалектической теологии* опирались на более поздний Э. У *Нибура* и особенно у *Тиллиха* Э. перестает быть просто средством теоретич. подкрепления вероучения, а в значит. мере сливается с теологией, становится ее органической частью. Ясперс рассматривает религиозность как непреходящее свойство «экзистенциальной структуры» человека. Э. ограничивает роль рационального познания действительности и возможности решения на этой основе острых социальных проблем, что облегчает его использование фидеизмом.

ЭКОЛАМПАДИЙ (Oecolampadius) Иоганн (наст. фам. Хусген; 1482—1531) — нем. реформатор, гуманист. Родился в Вюртемберге (Германия), учился в Гейдельберге и Тюбингене. Католич. священник Э. помогал *Эразму Роттердамскому* в издании греч. Нового завета, активно занимался изданием и комментированием сочинений отцов церкви. С 1523 преподает в Базельском ун-те, становится популярнейшим проповедником в городе. С 1522 — друг и соратник *Цвингли*. Участвовал в диспутах как с католиками, так и с протестантами, в частн., против Лютера на Марбургском диспуте в 1529. В вопросе *евхаристии* поддерживал Цвингли, подкрепляя его позицию ссылками на отцов церкви. С 1529 возглавлял переход Базеля в протестантство, разработывал соответствующие акты.

ЭКУМЕНИЧЕСКОЕ ДВИЖЕНИЕ (от греч. oikoumene — Вселенная, обитаемый мир) — движение за объединение христ. конфессий. Э. д. является отражением кризиса отд. христ. объединений и направлений, следствием *секуляризации* обществ. жизни, интеграц. процессов в об-ве. Мероприятия, проводимые руководящими органами Э. д., представляют собой одну из попыток преодолеть кризис религии. Э. д. проявляется на нескольких уровнях. Прежде всего это движение за объединение христ. церквей, к-рое координирует *Всемир. совет церквей* (ВСЦ). Оно под-

держивается большинством прот. и правосл. конфессий, армянской апостольской и др. церквами. 2-й уровень — деятельность междунар. прот. орг-ций, таких, как *Всемир. лютеранская федерация*, *Всемир. методистский совет*, *Всемир. союз баптистов* и др., а также взаимные контакты автокеф. правосл. церквей. 3-й уровень — деятельность религ. объединений в масштабах одной страны, типа «нац. советов церквей». Среди них особенно известны *Нац. совет церквей Христа* в США, *Британ. совет церквей*. 4-й уровень — деятельность религ. объединений в масштабах региона, целого ряда стран (напр., *Всеафрик. конференция церквей*). Существуют и «отраслевые» международные религ. объединения (*Всемир. федерация студентов христиан* и др.) и межконфессиональные международные движения (*Христианская мирная конференция* и др.). ВСЦ поддерживает отношения и сотрудничает с этими междунар. орг-циями. В экуменич. деятельность активно включился и Ватикан. II Ватиканским собором (1962—1965) был принят «Декрет об экуменизме». Представители Ватикана присутствуют в качестве наблюдателей на многих форумах ВСЦ. Христ. экуменизм испытывает также воздействие процессов интеграции и дифференциации, происходящих в нехрист. конфессиях (деятельность *Всемир. братства буддистов*, *Всемир. исламского конгресса* и др.). Идеология экуменизма носит противоречивый

и непоследоват. характер. Она опирается на разл. концепции немарксистской идеологии, теологии и религ. социологии. Кроме того, в орбиту экуменизма попадают концепции, отмеченные настроениями соц.-полит. протеста в кап. и развив. гос-вах (идеи *теологии освобождения* и др.), а также идеи, отражающие позицию церквей в соц. странах. Необходимо учитывать широкий социально-культурный диапазон деятельности многих экуменич. органов, их участие в разл. акциях общечеловеч. гуманистич. характера, что в определенной мере способствует становлению нового мышления, достижению безъядерного, ненасильств. мира.

ЭКХАРТ (Eckhart) Иоганн (ок. 1260 — ок. 1327), **мастер Экхарт** — монах-доминиканец, основатель нем. мистицизма. Учился в Кельне и Париже, преподавал, занимал высокие должности в ордене. Изучал соч. Фомы Аквинского и Альберта Великого, испытал влияние «Ареопагитик» и неоплатонизма. Прославился проповедями на нем. языке. Создал филос. нем. язык. Э. развивал учение о божественном, лишенном атрибутов «ничто», превосходящем сотворенное им «все», и об этом «все», являющемся в сравнении с богом «ничем». Стремясь к «блаженству нищеты», человек отвергает ничтожность мира, отказывается от своего «я» и тем самым приближается к богу. Это возможно потому, что в душе человека

имеется несотворенная единосущная богу «искра», обращаясь к к-рой, он воссоединяется с богом. Такая концепция сближала Э. с пантеизмом, поэтому 28 положений его учения были осуждены после его смерти в 1329. От Э. берет свое начало нем. мистицизм народно-еретич. толка, подготовлявший протестантизм. Его продолжателями были И. Таулер, Г. Сузо и Я. Рейсбрук. Многим обязан ему и сам *Лютер*.

«ЭЛЕКТРОННАЯ ЦЕРКОВЬ» — применяемое в зару-бежной публицистике обозначение совр. прот. храма, оснащенного электронной аудиовизуальной и иной техникой, предназначенной для усиления эмоционально-психологич. воздействия богослужения и проповеди на прихожан и всех присутствующих. В то время как католич. и англикан. церкви ныне запрещают или ограничивают использование в храме звуковоспроизводящих и др. электронных средств, большая часть прот. конфессий, наоборот, все активнее включает их в свой арсенал. «Э. ц.» использует, в частн., стереофонические и квадрофонические многоканальные записи, кино-, свето- и видеотехнику, лазеры, компьютеры, радио и телевидение. В практику религ. пропаганды входят элементы, заимствованные из деятельности дискотек и эстрады, рекламы и шоу-бизнеса, исполняются рок-обработки произведений классич. духовной

музыки, развивается целая индустрия электронных записей религ. содержания и назначения. «Э. ц.» называют также религ. радио- и телепрограммы, к-рые, напр., в США можно принимать круглые сутки. «Э. ц.» собирает большую паству, чем все храмы, вместе взятые. Так, воскресные проповеди известного прот. проповедника Дж. *Фолуэлла* слушают 25 млн американцев, то же касается Б. *Грэма* и нек-рых др.

ЭРА́ЗМ РОТТЕРДА́МСКИЙ, Дезидерий (Erasmus Rotterdamus, Desiderius), псевд. Герхарда Герхардса (Gerhard Gerhards) (1469—1536) — нидерл. гуманист («король гуманистов»), филолог, писатель, богослов. Жил во Франции, Англии, Италии, Германии, был знаком лично и по переписке с виднейшими представителями Гуманизма и *Реформации*, с многими европ. монархами, пользовался всеевроп. признанием. Являясь основателем т. н. «христ. гуманизма», к-рый пытался синтезировать культурные традиции антич. древности и раннего христ-ва, Э. Р. стремился к «наиболее оптимальной комбинации священного и красивого», призывал к новому, углубленному изучению осн. христ. текстов. Тщательнейшим образом сопоставив множество древних рукописей, Э. Р. осуществил в 1516 первопечатное издание греч. Нового завета с подробным комментарием, а в 1519 предложил собственный лат. перевод, что стало важным ша-

гом на пути к Реформации и в то же время способствовало развитию науч. критики свящ. писания. С 1516 по 1536 Э. Р. издал сочинения св. Иеронима в девяти томах, Киприана, Псевдо-Арнобия, Хилария, Иринея, Амвросия, *Августина*, Хризостома, Василия Великого, Оригена. В богосл. системе Э. Р. осн. внимание сосредоточивается на человеке и в его отношении к богу, на морально-этич. аспектах. Христос для Э. Р. — прежде всего Учитель и пример для подражания, а уже потом сын божий. Проблем же спекулятивной теологии (троичность божества, сотворение мира, первородный грех и т. п.) Э. Р. не касается как принципиально неразрешимых. Выступления Э. Р. против обмирщения церкви, культа реликвий, его борьба за всеобщую доступность книг свящ. писания предвосхитили требования Реформации. Э. Р. решительно боролся и с догматич. фанатизмом лютеранства. *Лютер* после полемики с Э. Р. по проблеме свободы воли (1524—1526) стал его злейшим врагом. Э. Р. имел и друзей и неприятелей как в катол., так и в прот. лагере. Близкий друг *Бучера* и *Меланхтона*, Э. Р. в 1529 был вынужден бежать из ставшего прот. Базеля. В 1533 шла речь о назначении Э. Р. кардиналом, а несколько лет спустя его книги были занесены в «Индекс запрещенных книг». Наиболее известное произведение Э. Р. — сатирич. трактат «Похвала Глупости».

ЭСХАТОЛОГИЯ (от греч. *éschaton* — конец во времени и пространстве, предел, конечная цель и *logos* — учение) — религ. учение о конце света, смысле и завершении земной истории, конечных судьбах человека (индивидуальная Э.) и человечества (универсальная Э.). В той или иной форме Э. присуща любым религиям, однако систематизированные концепции Э. были разработаны в монотеизме, к-рый противопоставил циклизму мифологии и политеизма идею абсолютного конца мира, предвещающего божье царство. Э. Ветхого завета предполагала воздаяние за земные страдания лишь боготочному народу. В христ-ве посмертное воздаяние предназначалось всем «спасенным», а идея конца света была связана со вторым пришествием Христа, *Армагеддоном*, *хилиазмом* и Страшным судом. Надежда на возмездие виновникам несправедливости и вечное блаженство праведникам делала желательным наступление «последних дней», к-рые придавали смысл земной истории как трудному пути к единению с богом. Вместе с тем апокалипсические симптомы скорого конца были источником страха перед земными страданиями и посмертным наказанием, к-рый принуждал мириться с несчастьями и несправедливостью, толкал к покаянию и питал религ. рвение. Все это порождало противоречивое отношение к Э. и ее неоднозначное понимание в протестантизме. В эпоху Реформации в идеологии массовых движений

предпринимались попытки снять противоположность посястороннего и потустороннего миров посредством оживления идей земного царства божьего и трактовки конца света как реального устранения социального зла. Однако такой практический хилиазм был осужден самим же ортодоксальным протестантизмом. Доминирующими становятся антимиленаристская августианская Э., признающая источником социальных перемен только волю творца, и каноническая евангелическая традиция, согласно к-рой право суда и возмездия — исключительная юрисдикция бога. В прот. Э., оправдывающей социальную пассивность, на первый план выступает охранительная функция. Конец этого насыщенного злом мира у *адвентистов, пятидесятников, свидетелей Иеговы* однозначно связывается со вторым пришествием Христа и его спасительной миссией, а не с социальной активностью людей. *Новые религиозные правые* пытаются политизировать Э. Так, *Фолуэлл* и *Мун* считают, что новая мировая война может оказаться реальным концом света лишь для коммунистов и атеистов. Эсхатологические идеи представителей *либеральной теологии, неоортодоксии* и нек-рых традиционных направлений отходят от буквализма в понимании конца света и связывают «новое бытие» с преодолением земного времени и приобщением к вечности посредством одной веры (*Тиллих*) или с торжеством Христа через евангели-

зацию мира (идея «осуществленной Э.» Додда). Вопросы потустороннего существования все более отступают на задний план, освобождая место озабоченности теологов возможностью не санкционированной свыше гибели человечества и цивилизации вследствие ядерной катастрофы или непредвиденных последствий научно-технической революции (*Бруннер, Бэрхо*). Для совр. прот. мысли характерна тенденция к сочетанию Э. с глобальными проблемами современности.

ЭТИЧЕСКАЯ КУЛЬТУРА —

религ.-этич. движение, возникшее во 2-й пол. 19 в. в США. Основатель его — бывший раввин, а затем профессор евр. и вост. лит-ры в Корнелльском ун-те *Феликс Адлер* (1851—1933). В 1876 в Нью-Йорке он создал Общество этической культуры, к-рое стало моделью для аналогич. орг-ций, вскоре появившихся в крупных амер. городах (*Филадельфия, Чикаго, Сент-Луис*) и за границей. Свое учение Э. к. основывает на принципах этики и этич. традициях мировых религий. Практич. цель движения — совершить реформу об-ва средствами религ.-морал. возрождения личности. Главным в своей деятельности об-ва Э. к. считают организацию благотворит. и филантроп. мероприятий, воскр. школ, детских садов и т. п. В наст. вр. в США насчитывается 25 об-в Э. к., к-рые входят в Междунар. гуманистич. и этич. союз, распространивший свое влияние в 30 странах мира.

ЭТНОКОНФЕССИОНАЛЬНАЯ ОБЩНОСТЬ (группа) (греч.

ethnos — народ, лат. confessio — исповедание) — применяемое в этнографии обозначение народа или его части, связанное с исповеданием им опред. веры. Э. о. образуется за длительное время в условиях, когда нац. особенности впитываются религ. культом, а религ. признаки проникают в нац. формы жизни и быта, и возникает, след., тесная взаимосвязь между нац. принадлежностью и вероисповеданием. Для Э. о. характерна замкнутость и стремление к самоизоляции. К доньне сохранившимся прот. Э. о. обычно причисляются:

вальденсы Италии, *мормоны* США, *нидерландские арминиане*, *меннониты* Сев. Америки, *меннониты* среди немецкоязыч. населения СССР, *венгерские реформаты*, отд. группы *негритянского* населения в гос-вах *Карибского бассейна* и в *ЮАР* и т. д. С др. стороны, следует указать на Э. о., исповедующие иную веру внутри народа, большинство к-рого составляют протестанты: *латгальцы* среди латышей, *сету* среди эстонцев. Э. о., генетически не восходящими к протестантизму, но испытавшими его влияние и имеющими с ним много общего, являются *рус. духоборы* и *молокане*.



ЮЖНАЯ БАПТИСТСКАЯ КОНВЕНЦИЯ — одно из самых крупных бапт. объединений в США (св. 12 млн членов). Возникла в 1845 в результате церк. раскола по вопросам рабства. В своем вероучении придерживается консервативных теологич. установок кальвинизма. Осн. внимание уделяется орг-ции внутренних и заграничных миссий, расширению сети воскресных школ, подготовке священнических кадров и изданию религ. лит-

ры. Деятельность конвенции осуществляется через отделы внутренних и заграничных миссий, отдел воскресной школы и издат. отдел. Более 2 тыс. миссионеров Ю. б. к. действуют на всей территории США и в зоне Панамского канала, а ок. 3 тыс. занимаются евангелизацией в 84 странах мира. Под контролем Ю. б. к. в США находятся семинарии, библ. школы, несколько десятков колледжей и ун-тов.



«ЯВНОЕ ПРЕДНАЧЕРТАНИЕ»

(Manifest Destiny) — религ. полит. клише, символизирующее идею «богоизбранности» амер. нации и мессиан. роль США как мирового полит. лидера; в теологич. плане — конкретный пример доктрины *предопределения*. Идея «Я. п.» зарождается в период ранней колонизации Новой Англии *пуританами*, считавшими Америку предназначенным для освоения Новым Ханааном, а себя — божьими избранниками, к-рым надлежит построить «Город на холме» — Новый Иерусалим. После Войны за независимость и образования США «Я. п.» осмысливается в контексте теологич. концепций, согласно к-рым амер. протестантизм становится гл. исполнителем провиденциального плана распространения христ-ва с Востока на Запад. Сам термин «Я. п.» впервые появился в июле 1845 в нью-йоркском журнале «Democratic Review» в статье (видимо, написанной редактором Дж. О'Салливаном), обосновывающей необходимость ан-

нексии Техаса особым предназначением США. Доктрина «Я. п.» была не просто идеологич. подкреплением амер. экспансионизма, но и выступала в качестве правового принципа, к-рый ставился выше норм международного права при рассмотрении вопросов о «покупке» Флориды, освоении «дикого» Запада, аннексии Калифорнии, в конфликте с Англией по поводу Орегона. В последующем она используется для оправдания притязаний США на господство в Тихоокеанском регионе. В 20 в. идея «Я. п.» становится межконфессиональной, сильно политизируется, а после 1917 обретает антикоммунистич. характер. Она все чаще воспринимается в свете «обязанности» США быть защитником и лидером «свободного мира» и обслуживает политику неоглобализма. В последний период вследствие резкой активизации «новых правых» она вновь обрела утраченный было религ. характер, хотя, по существу, ее смысл сугубо идеологический.

ЯНГ (Young) Брайем (1801—1877) — один из лидеров Церкви Иисуса Христа святых последнего дня (*мормонов*), возглавивший ее после смерти Дж. Смита в 1844. По инициативе Я. была предпринята массовая миграция мормонов из штата Иллинойс в Юту, где в 1847 было основано их первое поселение в районе Большого Соленого озера. В 1850 по распоряжению федерал. правительства США Я. был назначен губернатором вновь образованной территории Юта, а после вынужденной отставки в 1857 продолжал управлять общиной в качестве президента церкви. Незаурядный организатор, Я. много сделал для хозяйств. и культур. развития Юты.

ЯСПЕРС (Jaspers) Карл (1883—1969) — нем. философ, один из родоначальников совр. *экзистенциализма*, обосновывал мысль о внутр. родстве философии и религии. Считал, что познавательная способность разума ограничивается внешней объективностью, чуждой сфере человек. существования. Положение индивида в мире осмысливается лишь средствами религ. и филос. мышления, формирование к-рых приходится на «осевое время» (8—3 вв. до н. э.). Религия всегда мифологична, ибо догматически абсолютизирует свою свящ. историю. Философия

преодолевают мифологич. форму, но ее связывает с религией чувство непосредственного отношения к богу. Католицизм, претендующий на обладание абсолютной истиной христ-ва, является неадекватной религией, ему присущи догматизм, авторитаризм, фанатизм. Протестантизм предпочтителен тем, что стремится постичь внутренний смысл писания. Филос. мышление, по Я., выражается в способности трансценденции, или преодоления эмпирического горизонта бытия. Мир культуры в таком случае выступает как язык трансценденции, а сама предметность есть «шифр» непредметного смысла. Разделяя в нек-рой степени идею демифологизации христ-ва, Я. не согласен с тем, что язык писания условен или символичен. По его мнению, *Лютер* рассматривал Библию как откровение бога, ставшее шифром, — она несет сокровенный смысл, а не является иносказанием. Философия, ориентирующаяся на человек. существование и трансценденцию, объект к-рой не может быть выражен рациональными средствами, является «философской верой», ограждающей религию от натиска рационализма. Оsn. идеи работ Я. «Духовная ситуация времени» (1931), «Философская вера перед лицом откровения» (1952) и др. привлекают внимание представителей прот. модернизма.

СПИСОК ОСНОВНЫХ СОКРАЩЕНИЙ, ПРИНЯТЫХ В СЛОВАРЕ

ап.— апостол
в т. ч.— в том числе
в частн.— в частности
в.-з.— ветхозаветный
вт. пол.— вторая половина
гл. обр.— главным образом
гос-во — государство
губ.— губерния
др.— другой
изд-во — издательство
ин-т — институт
к.-л.— какой-либо
катол.— католический
кол-во — количество
кон.— конец
к-рый — который
лит-ра — литература
мн.— многие
наст. вр.— настоящее время
нач.— начало
нек-рый — некоторый
н.-з.— новозаветный
об-во — общество

ок.— около
орг-ция — организация
осн.— основной
отд.— отдельный
пол.— половина
пр-во — правительство
правосл.— православный
прот.— протестантский
пр.— прочие
религ.— религиозный
сб.— сборник
след.— следовательно
сл.— следующие
совр.— современный
т. н.— так называемый
т. обр.— таким образом
т. зр.— точка зрения
ун-т — университет
фак-т — факультет
христ.— христианский
христ-во — христианство
церк.— церковный

ПРОТЕСТАНТИЗМ

Словарь атеиста

Заведующий редакцией *О. А. Белов*

Редакторы *Н. А. Баранова, Ю. В. Степанов*

Младшие редакторы *М. В. Архипенко, С. О. Овчинников,*
Е. Н. Румянцева

Художник *А. А. Солнышков*

Художественный редактор *А. А. Пчелкин*

Технический редактор *И. А. Золотарева*

ИБ № 8616

Сдано в набор 19.06.89. Подписано в печать 30.10.89. Формат 70×108¹/₃₂.
Бумага книжно-журнальная офсетная. Гарнитура «Литературная». Печать
офсетная. Усл. печ. л. 14,0. Усл. кр.-отт. 14,53. Уч.-изд. л. 19,76. Тираж
200 000 (1—100 000) экз. Заказ № 4888. Цена 1 руб.

Политиздат. 125811, ГСП, Москва, А-47, Миусская пл., 7.

Ордена Ленина типография «Красный пролетарий».
103473, Москва, И-473, Краснопролетарская, 16.

РСТУФХЦЧШЩЭЮЯ

1 руб.



Протестантизм

Словарь
атеиста

Серия тематических словарей, объединенных общим названием «Словарь атеиста», знакомит читателей с основными современными религиозными направлениями, с их священными книгами, праздниками, обрядами. В ней раскрываются также вопросы, связанные с историей религии, свободомыслия, атеизма, с критикой религии выдающимися учеными, мыслителями, деятелями культуры.

Политиздат

Второй

Словарь

атрета

А